КАТЕХИЗИС НОВОАПОСТОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ

Москва, 2012

Катехизис Новоапостольской церкви. Издание Международной Новоапостольской церкви, – 1-е изд., – М.: РО «Управленческий центр Новоапостольской церкви в России», 2012. – 498 с.

© Международная Новоапостольская церковь,
Цюрих/Швейцария, 2012
© Религиозная организация «Управленческий центр
Новоапостольской церкви в России»,
Москва/Россия, 2012

Видение и миссия Новоапостольской церкви

Видение

Новоапостольская церковь – это церковь, в которой люди чувствуют себя хорошо и, исполненные Святого Духа и любви к Богу, организуют свою жизнь согласно Евангелию Иисуса Христа, приготавливаясь так к Его Второму пришествию и вечной жизни.

Миссия

Идти ко всем людям, чтобы учить их Евангелию Иисуса Христа и крестить их водою и Святым Духом,

осуществлять духовное попечение и заботиться о сердечном единении, в котором каждый переживает любовь Бога и радость от возможности служить Ему и другим людям.

Введение

Впервые разработано систематизированное изложение новоапостольского вероучения. Хотя и до этого уже существовали официальные издания, описывающие существенные элементы новоапостольской веры, – например, брошюра «Новоапостольская вера: вопросы и ответы», которая в последний раз была переиздана в 1992 году, – всё громче становился призыв о более широком изложении вероучения церкви. Поскольку Новоапостольская церковь действует во многих странах с различным культурным фоном, потребовался единый основополагающий труд, чтобы несмотря на все различия закрепить единое вероучение.

По случаю 150-летия существования Новоапостольской церкви я рад предоставить в распоряжение братьев и сестер по вере данный катехизис, разработку которого инициировал мой предшественник по сану первоапостол Рихард Фер. Буду также рад, если этот труд вызовет интерес у верующих других церквей. Я сердечно приглашаю всех ознакомиться с его содержанием.

В книге находят свое выражение общие основополагающие убеждения всех христиан. Наряду с этим раскрываются особенности новоапостольской веры.

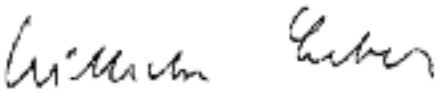
Катехизис написан верующими и для верующих. Следует подчеркнуть, что при всей разнице во взглядах Новоапостольская церковь относится с большим уважением к вероучительным высказываниям других церквей.

Катехизис является основополагающим трудом, мерилом новоапостольской жизни в вере. Конечно, данная книга отвечает не на все частные вопросы, что открывает много возможностей для диалога и критического рассмотрения изложенных в ней тем.

Данный основополагающий труд создан рабочей группой, состоящей преимущественно из апостолов. Существенные этапы этой работы об-

суждались на собраниях окружных апостолов. В тесном согласовании со мною и был подготовлен текст катехизиса.

Я сердечно благодарю всех, кто участвовал в подготовке этой книги, и выражаю им мою признательность за проделанную работу. Пусть этот труд найдет благословенное применение и поможет ориентироваться в вере!



Вильгельм Лебер
Цюрих, март 2012 года

Предисловие

1. Новозаветные вероисповедания

Христианская вера рассчитана на то, что о ней будут сообщать другим. Издавна христианина наставляли в необходимости исповедовать свою веру и представлять ее перед другими людьми: «…будьте всегда готовы всякому, требующему от вас отчета в вашем уповании, дать ответ…» (*1 Пет 3, из 15*).

В Новом Завете можно найти высказывания и формулировки, в которых обсуждаются основополагающие моменты христианской веры, а именно исповедание Иисуса как воскресшего Господа. Например:

> «Ибо я первоначально преподал вам, что и сам принял, то есть что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был, и что воскрес в третий день, по Писанию, и что явился Кифе, потом Двенадцати» (*1 Кор 15, 3–5*).

> «Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (*Флп 2, 5–11*).

Эти формулировки служили для того, чтобы придать вере обязательный характер и сообщить принципы христианской веры тем людям, ко-

торые хотят стать христианами и принять крещение. Кроме того, вера в Иисуса Христа, которая уже в новозаветное время находилась под угрозой лжеучений, должна была передаваться далее в неискаженном виде.

2. К понятию

Слово «катехизис» происходит из греческого языка (от др.-греч.: «κάτω» = вниз и «ήχου» = звучать). Первоначально тем самым обозначалось обучение тех, кто подготавливался к крещению водою. В катехизисе раскрывается, что именно является содержанием христианской веры и какое воздействие она должна оказывать на образ жизни верующих.

Основой учения церкви является Священное Писание. Основные высказывания об этом учении, содержащиеся в книгах Ветхого и Нового Завета, излагаются в катехизисе.

Исходя из Священного Писания в данном труде речь идет прежде всего о Вселенских соборах IV–VII веков и о ветхозаветных Символах веры, существенных высказываниях христианской веры.

Кроме того, излагаются познания, которые развились с возобновлением призвания в сан апостола в начале XIX века и были сформулированы в Новоапостольском Символе веры.

3. Структура и содержание

Катехизис Новоапостольской церкви начинается с высказываний о самооткровении Бога и Священном Писании (*глава 1*). За этим следует толкование Новоапостольского Символа веры (*глава 2*) и раскрытие учения о Триединстве Бога (*глава 3*). В главе о Триединстве говорится о центральных позициях христианской веры, имеющих надконфессиональное значение: излагается вера в Бога Отца, Творца неба и земли, в Бога Сына, воплотившегося в Иисусе Христе, умершего и воскресшего из мертвых, а также вера в Бога Святого Духа, через Которого возникают освящение и новое творение.

К этому в 4-й главе присоединяются высказывания о состоянии человека перед Богом, в которых речь идет о грехопадении и необходимости

искупления. В этой связи рассматриваются задачи Моисеева закона и его соотношение с Евангелием. Рассуждения о Десяти заповедях (*глава 5*) ясно показывают, что христианская вера является не только делом души, но она должна осуществляться и на практике.

Верующий – оправданный Богом грешник – реализует свою веру в церкви, то есть в сообществе крещеных, верующих в Иисуса Христа и исповедующих Его как своего Господа. Чем является Церковь Иисуса Христа, ее различные образы и то, как Новоапостольская церковь рассматривает себя в рамках Церкви Христовой, излагается в 6-й главе. К Церкви Христовой относится также и сан, значение которого описывается в 7-й главе. При этом апостольский сан понимается как источник всех других санов. Тем самым выражается центральное положение новоапостольской веры: Церковь и апостольский сан взаимосвязаны.

В 8-й главе следуют высказывания о таинствах, то есть о Святом крещении водою, Святом причастии и крещении Духом, Святом запечатлении. При этом становится ясно, что таинства являются сообщением спасения и важнейшими элементами новоапостольской веры.

Главы «Жизнь после смерти» (*глава 9*) и «Учение о грядущем» (*глава 10*) обращаются к индивидуальной и всеобщей эсхатологии. Вопросы о том, что будет после смерти, каково отношение умершего к Богу и существует ли возможность обрести спасение, встают перед каждым человеком. Кроме того, рассматривается цель веры новоапостольских христиан, а также перспектива будущего согласно Божьему плану спасения.

Изложение новоапостольского учения дополняется высказываниями об истории христианства и Новоапостольской церкви (*глава 11*), а также о богослужении (*глава 12*) и всеобщей жизненной практике (*глава 13*).

4. Задачи

Катехизис Новоапостольской церкви учитывает предыдущие изложения новоапостольской веры, однако с точки зрения языка и раскрытия высказываний о вере он превосходит все прежние публикации нашей церкви. Связь с основами вероучения всех христиан подчеркивается, среди прочего, за счет принятия раннехристианских Символов веры.

Путь к спасению во Христе описывается согласно его современному пониманию. Это происходит в осознании того, что Бог в Своем всемогуществе может сделать спасение доступным для людей сверх открытого и познаваемого ими пути.

Важную задачу катехизиса следует видеть в том, что он является основой для церковных занятий и встреч. Кроме того, он должен способствовать дальнейшему унифицированию вероучительных высказываний с учетом разных языков и культур. Таким образом, содержание катехизиса также служит углублению познания и укреплению веры новоапостольского христианина.

Следует однозначно сказать и о том, в каком соотношении новоапостольское вероучение находится с учениями других христианских церквей. В этом отношении катехизис выявляет обе стороны: общее и различное. Подчеркивая особенности новоапостольской веры, Новоапостольская церковь не стремится отграничить от себя других христиан или отгородиться от них. Наоборот, это может быть исходным моментом для плодотворного диалога с другими христианами.

Катехизис является призывом ко всем новоапостольским христианам интенсивно заняться содержанием своей веры. Кроме того, он приглашает ознакомиться с новоапостольским вероучением всех заинтересованных лиц.

Содержание

1.	**Откровения Божьи**	26
1.1	**Самооткровение Бога в творении и истории**	26
1.1.1	Бог открывается как Творец	27
1.1.2	Бог открывается в истории Израиля	28
1.1.3	Бог открывается в Своем Сыне	29
1.1.4	Бог открывается в эпоху Церкви	29
1.2	**Священное Писание**	31
1.2.1	Содержание и структура Священного Писания	32
1.2.2	Ветхий Завет	32
1.2.2.1	Возникновение ветхозаветного канона	32
1.2.2.2	Книги Ветхого Завета	33
1.2.3	Ветхозаветные писания позднего периода	34
1.2.4	Новый Завет	35
1.2.4.1	Возникновение новозаветного канона	36
1.2.4.2	Книги Нового Завета	37
1.2.5	Значение Священного Писания для учения и веры	38
1.2.5.1	Толкование Священного Писания посредством Святого Духа	39
1.2.5.2	Иисус Христос – центр Писания	39
1.2.5.3	Как пользоваться Священным Писанием	39
1.3	**Откровения Святого Духа в наши дни**	40
1.4	**Вера как ответ человека на откровения Божьи**	42
1.4.1	Вера в Бога Отца	42
1.4.2	Вера в Бога Сына	43

1.4.3 Вера в Бога Святого Духа 44
1.4.4 Вера и проповедь 44

2 Символ веры 48

2.1 Исповедание веры в Библии 48

2.2 Возникновение раннехристианских Символов веры 49
2.2.1 Апостольский Символ веры 49
2.2.2 Никео-Константинопольский Символ веры 50

2.3 Раннехристианские Символы веры и их значение для Новоапостольской церкви 51

2.4 Новоапостольский Символ веры 53
2.4.1 Первое положение Символа веры 54
2.4.2 Второе положение Символа веры 55
2.4.3 Третье положение Символа веры 57
2.4.4 Четвертое положение Символа веры 60
2.4.5 Пятое положение Символа веры 61
2.4.6 Шестое положение Символа веры 62
2.4.7 Седьмое положение Символа веры 63
2.4.8 Восьмое положение Символа веры 64
2.4.9 Девятое положение Символа веры 65
2.4.10 Десятое положение Символа веры 67

3 Триединый Бог 72

3.1 Сущность Бога 72
3.1.1 Один Бог в трех ипостасях 73
3.1.2 Бог, Единый 73
3.1.3 Бог, Святой 74
3.1.4 Бог, Всемогущий 75
3.1.5 Бог, Вечный 75
3.1.6 Бог, Любящий 76

3.1.7	Бог, Милостивый и Праведный	76
3.1.8	Бог, Совершенный	77
3.2	**Бог – Отец, Сын и Святой Дух**	79
3.2.1	Указания на Триединого Бога в писаниях Ветхого Завета	79
3.2.2	Указания на Триединого Бога в писаниях Нового Завета	80
3.2.3	Развитие учения о Триединстве	81
3.2.4	Единство трех Божественных ипостасей	83
3.3	**Бог Отец**	85
3.3.1	Бог – Творец	86
3.3.1.1	Невидимое творение	87
3.3.1.1.1	Ангелы	88
3.3.1.1.2	Значение невидимого для жизни человека	89
3.3.1.2	Видимое творение	90
3.3.2	Человек как образ и подобие Бога	91
3.3.3	Грехопадение человека	93
3.3.4	Человек как единство духа, души и тела	94
3.4	**Бог Сын**	95
3.4.1	Единородный Сын Божий	96
3.4.2	Слово, ставшее плотью	97
3.4.3	Иисус Христос – истинный Человек и истинный Бог	98
3.4.4	Указания на Иисуса Христа в Ветхом Завете	99
3.4.5	Иисус Христос – Искупитель	101
3.4.6	Величественные титулы Иисуса Христа	102
3.4.6.1	Мессия – Христос – Помазанник	102
3.4.6.2	Господь	103
3.4.6.3	Сын Человеческий	104
3.4.6.4	Еммануил – Раб Божий – Сын Давидов	105
3.4.7	Величественные саны Христа – Царь, Священник, Пророк	106
3.4.7.1	Иисус Христос – Царь	106
3.4.7.2	Иисус Христос – Священник	107
3.4.7.3	Иисус Христос – Пророк	109

3.4.8 Новозаветные свидетельства о личности и деяниях Иисуса Христа 110
3.4.8.1 Зачатие и рождение Иисуса 110
3.4.8.2 Крещение Иисуса Христа в Иордане 111
3.4.8.3 Искушение Иисуса Христа в пустыне 112
3.4.8.4 Учительная деятельность Иисуса Христа 113
3.4.8.5 Чудеса Иисуса Христа 114
3.4.8.6 Притчи и образы Иисуса Христа 116
3.4.8.7 Иисус Христос и закон 119
3.4.8.8 Иисус Христос и Его апостолы 119
3.4.9 Страдания и жертвенная смерть Иисуса Христа 120
3.4.9.1 Иисус Христос учреждает Святое причастие 121
3.4.9.2 Иисус Христос в Гефсиманском саду 121
3.4.9.3 Иисус Христос перед синедрионом 122
3.4.9.4 Иисус Христос перед Пилатом и Иродом 122
3.4.9.5 Распятие и жертвенная смерть Иисуса Христа 123
3.4.9.6 Ветхозаветные указания на страдания и жертвенную смерть Иисуса Христа 126
3.4.9.7 Указания Иисуса Христа на Свои страдания и смерть . . . 127
3.4.9.8 Указания на жертвенную смерть Иисуса Христа в посланиях апостолов 128
3.4.9.9 Крест 128
3.4.10 Деяния Иисуса Христа в царстве мертвых 130
3.4.11 Воскресение Иисуса Христа 131
3.4.11.1 Спасительное значение воскресения Иисуса Христа 131
3.4.11.2 Явления Воскресшего 132
3.4.11.3 Тело воскресшего Иисуса Христа 133
3.4.12 Вознесение Иисуса Христа 134
3.4.13 Иисус Христос – глава Церкви 135
3.4.14 Иисус Христос – глава творения 136
3.4.15 Обетование Второго пришествия Иисуса Христа 137

3.5 Бог Святой Дух 139
3.5.1 Святой Дух как Божественная ипостась 140
3.5.1.1 Святой Дух в единстве с Отцом и Сыном 141

3.5.1.2 Святой Дух и воплощение Сына Божьего 141
3.5.2 Святой Дух как сила. Дар Святого Духа 143
3.5.3 Свидетельства о воздействиях Святого Духа в эпоху Ветхого Завета 143
3.5.3.1 Дух Божий 144
3.5.3.2 Проявления Святого Духа в ветхозаветных пророках ... 144
3.5.4 Обетование Святого Духа Иисусом Христом 145
3.5.4.1 Утешитель 146
3.5.4.2 Дух истины 146
3.5.4.3 Сила свыше 147
3.5.5 Святой Дух и Церковь 148
3.5.5.1 Излияние Святого Духа на Пятидесятницу 148
3.5.5.2 Деяния Святого Духа в таинствах 149
3.5.5.3 Деяния Святого Духа в апостольском служении 149

4 Человек, нуждающийся в искуплении 152

4.1 Зло – богопротивные силы 152
4.1.1 Зло как богопротивная сила 153
4.1.2 Зло как личность 153

4.2 Грехопадение 155
4.2.1 Последствия грехопадения для человека 155
4.2.1.1 Человек, впавший в грех 156
4.2.1.2 Грешный человек по-прежнему любим Богом 157
4.2.1.3 Совесть 158
4.2.1.4 Разум 160
4.2.1.5 Вера 162
4.2.2 Последствия грехопадения для творения 164

4.3 Грех и вина 165
4.3.1 Грех 165
4.3.2 Вина 166

4.4 Божий план спасения 167

4.4.1 Ветхозаветная надежда на спасение ... 168
4.4.2 Иисус Христос – Спаситель и посредник спасения ... 168
4.4.3 Приготовление Церкви-Невесты ... 170

4.5 Избрание ... 171
4.5.1 Избрание в эпоху Ветхого Завета ... 171
4.5.2 Избрание в эпоху Нового Завета ... 173
4.5.3 Свободное избрание милостью Божьей ... 173

4.6 Божье благословение ... 175
4.6.1 Божье благословение в творении ... 176
4.6.2 Божье благословение в эпоху Ветхого Завета ... 177
4.6.3 Божье благословение в эпоху Нового Завета ... 177

4.7 Дела закона ... 179
4.7.1 К понятию «закон» ... 180
4.7.2 Закон как руководство к верным действиям ... 181
4.7.3 Закон как средство познания ... 182

4.8 Закон и Евангелие ... 184
4.8.1 Закон Христов – милость ... 185
4.8.2 Соотношение веры и дела ... 186

5 Божьи заповеди ... 190

5.1 Жизнь в вере по заповедям Божьим ... 190

5.2 Заповеди Бога – выражение Его любви ... 192
5.2.1 Любовь к Богу ... 193
5.2.2 Любовь к ближнему – любовь к окружающим ... 194
5.2.3 Любовь к ближнему – любовь в общине ... 195

5.3 Десять заповедей ... 198
5.3.1 К понятию «заповедь» ... 198
5.3.1.1 О нумерации ... 198

5.3.1.2 Десять заповедей в Ветхом Завете 199
5.3.1.3 Десять заповедей в Новом Завете 199
5.3.1.4 Дословный текст 200
5.3.2 Первая заповедь 203
5.3.2.1 Бог – Владыка и Благодетель 203
5.3.2.2 Бог выводит из рабства 203
5.3.2.3 Поклонение и страх Божий 204
5.3.2.4 Запрет почитания других богов 204
5.3.2.5 Запрет изображений 205
5.3.2.6 Нарушения первой заповеди 206
5.3.3 Вторая заповедь 207
5.3.3.1 Божье имя 207
5.3.3.2 Формы злоупотребления именем Бога 208
5.3.3.3 Угроза наказания 208
5.3.3.4 Святить имя Бога – молитва и образ жизни 208
5.3.3.5 Клятва – присяга 209
5.3.4 Третья заповедь 210
5.3.4.1 Обоснования третьей заповеди для Израиля 210
5.3.4.2 Суббота в Израиле 211
5.3.4.3 Иисус Христос и суббота 211
5.3.4.4 От субботы к воскресенью 211
5.3.4.5 Святить день седьмой – на богослужении 212
5.3.4.6 Работа в воскресенье – между долгом и освящением 213
5.3.4.7 Организация воскресного дня 213
5.3.5 Четвертая заповедь 214
5.3.5.1 Четвертая заповедь в ветхозаветном понимании 214
5.3.5.2 Иисус Христос и четвертая заповедь 215
5.3.5.3 Четвертая заповедь у апостола Павла 215
5.3.5.4 Расширенное толкование четвертой заповеди в христианской традиции 216
5.3.5.5 Четвертая заповедь в сегодняшней жизни 216
5.3.6 Пятая заповедь 217
5.3.6.1 Запрет убивать в Ветхом Завете 217
5.3.6.2 Запрет убивать в Новом Завете 218
5.3.6.3 Значение пятой заповеди сегодня 218

5.3.6.4 Отдельные вопросы по пятой заповеди 219
5.3.7 Шестая заповедь 221
5.3.7.1 Брак 221
5.3.7.2 Прелюбодеяние 222
5.3.7.3 Развод 223
5.3.7.4 Благочестивый образ жизни в браке 224
5.3.8 Седьмая заповедь 224
5.3.8.1 Кража во всеобщем правопорядке 225
5.3.8.2 Запрет кражи в Ветхом Завете 225
5.3.8.3 Запрет кражи в Новом Завете 226
5.3.8.4 Различные формы кражи 226
5.3.9 Восьмая заповедь 227
5.3.9.1 Первоначальное значение 227
5.3.9.2 Примеры ложного свидетельства в эпоху Ветхого Завета .. 227
5.3.9.3 Примеры ложного свидетельства в эпоху Нового Завета .. 228
5.3.9.4 Ложное свидетельство сегодня – запрет лжи и обмана .. 228
5.3.9.5 Иные нарушения восьмой заповеди 229
5.3.9.6 Ложное и истинное свидетельство в духовном смысле .. 229
5.3.10 Девятая и десятая заповеди 230
5.3.10.1 Различия в нумерации и формулировках 230
5.3.10.2 Вожделение – повод для греха 230
5.3.10.3 «Не желай жены ближнего твоего» 231
5.3.10.4 Желание обладать имуществом ближнего 232
5.3.10.5 Преодоление греховного вожделения 232

6 Церковь Иисуса Христа 236

6.1 К понятию «церковь» 236

6.2 Библейская основа 236
6.2.1 Ветхозаветные указания на Церковь Иисуса Христа 237
6.2.2 Начало Церкви Иисуса Христа 239
6.2.3 Образы Церкви Иисуса Христа в писаниях Нового Завета . 241
6.2.3.1 «Тело Христово» 241
6.2.3.2 «Народ Божий» 242

6.2.3.3 «Град Божий» ... 242
6.2.3.4 «Царствие Божие» ... 243
6.2.3.5 «Стадо Божие» ... 244
6.2.3.6 Прочие образы Церкви ... 244

6.3 Церковь Иисуса Христа – тайна ... 246

6.4 Вера в единую, святую, вселенскую и апостольскую Церковь ... 247
6.4.1 Сущностные черты Церкви ... 248
6.4.1.1 Церковь – «единая» ... 248
6.4.1.2 Церковь – «святая» ... 249
6.4.1.3 Церковь – «вселенская» ... 249
6.4.1.4 Церковь – «апостольская» ... 250
6.4.2 Осуществление Церкви Иисуса Христа в истории ... 251
6.4.2.1 Церковь Иисуса Христа во времена первых апостолов ... 252
6.4.2.2 Церковь Иисуса Христа после смерти первых апостолов ... 252
6.4.2.3 Церковь Иисуса Христа после возобновления призвания в апостольский сан ... 253
6.4.3 Церковь Иисуса Христа и сан ... 254
6.4.4 Церковь Иисуса Христа и таинства ... 256
6.4.5 Церковь Иисуса Христа и будущее ... 257

6.5 Церковь Иисуса Христа и церкви, как учреждения ... 258

7 Сан ... 262

7.1 Сан и служения ... 262

7.2 Происхождение сана в Церкви ... 263

7.3 Библейская основа ... 264
7.3.1 Ветхозаветные указания ... 264
7.3.2 Учреждение сана в Новом Завете ... 265

7.4 **Апостольский сан** ... 266
7.4.1 Характерные черты апостольского сана ... 267
7.4.2 Наделение полномочиями и послание апостолов ... 270
7.4.3 Петр – глава первых апостолов ... 271
7.4.4 Новозаветные свидетельства деяний апостолов ... 272

7.5 **Развитие других санов из сана апостола** ... 273
7.5.1 Дальнейшее существование апостольского сана ... 275
7.5.2 Перерыв в деяниях апостолов ... 275
7.5.3 Возобновление призвания в апостольский сан ... 275

7.6 **Саны в Новоапостольской церкви** ... 276
7.6.1 Апостольство ... 277
7.6.2 Служение апостольства ... 278
7.6.3 Самоидентификация апостолов ... 278
7.6.4 Авторитет апостольского сана ... 279
7.6.5 Апостолы в Церкви Иисуса Христа ... 279
7.6.6 Сан первоапостола ... 280
7.6.7 Сан окружного апостола ... 281

7.7 **Возведение в сан** ... 282

7.8 **Исполнение сана** ... 283

7.9 **Задачи санов** ... 283
7.9.1 Священнические саны ... 284
7.9.2 Сан диакона ... 286

7.10 **Поручения** ... 286

8 **Таинства** ... 290

8.1 **Святое крещение водою** ... 292
8.1.1 Название для таинства ... 293
8.1.2 Библейское основание Святого крещения водою ... 293

8.1.2.1 Ветхозаветные указания на Святое крещение водою 293
8.1.2.2 Святое крещение водою в Новом Завете 294
8.1.3 Спасительная необходимость Святого крещения водою ... 295
8.1.3.1 Святое крещение водою как деяние Бога 295
8.1.3.2 Смывание первородного греха 296
8.1.4 Верное по форме Святое крещение водою 297
8.1.5 Условия принятия Святого крещения водою 297
8.1.6 Последствия Святого крещения водою 298
8.1.7 Святое крещение водою и вера 299
8.1.8 Святое крещение водою и Святое запечатление 299
8.1.9 Святое крещение водою и следование Христу 300
8.1.10 Святое крещение водою и апостольский сан 300

8.2 Святое причастие 301
8.2.1 Названия для таинства 302
8.2.2 Ветхозаветные указания на Святое причастие 303
8.2.3 Чудеса насыщения, совершённые Иисусом Христом, и Святое причастие 303
8.2.4 Пасхальная трапеза 304
8.2.5 Учреждение Святого причастия Иисусом Христом 305
8.2.6 Святое причастие в 1-м послании к Коринфянам 305
8.2.7 Значение хлеба и вина 306
8.2.8 Святое причастие как трапеза воспоминания 308
8.2.9 Святое причастие как трапеза исповедания 308
8.2.10 Святое причастие как трапеза единения 309
8.2.11 Святое причастие как эсхатологическая трапеза 309
8.2.12 Истинное присутствие Тела и Крови Христовых в Святом причастии 310
8.2.13 Истинное присутствие жертвы Иисуса Христа в Святом причастии 312
8.2.14 Соотношение прощения грехов и Святого причастия ... 312
8.2.15 Святое причастие и апостольский сан 313
8.2.16 Слова освящения для таинства Святого причастия 314
8.2.17 Празднование и принятие Святого причастия 314
8.2.18 Условия вкушения Святого причастия 315

8.2.19 Вид и способ принятия Святого причастия 315
8.2.20 Воздействие Святого причастия 316
8.2.21 Право на участие в Святом причастии 317
8.2.22 Празднования причастия в других церквях 318

8.3 Святое запечатление 318
8.3.1 К понятию «запечатление» 319
8.3.2 Обетование Святого Духа в эпоху Ветхого Завета 319
8.3.3 Помазание Иисуса Святым Духом 320
8.3.4 Излияние Святого Духа на Пятидесятницу 321
8.3.5 Другие новозаветные свидетельства о Святом запечатлении 322
8.3.6 Верное по форме дарование Святого запечатления 322
8.3.7 Условия принятия Святого запечатления 323
8.3.8 Святое запечатление как деяние Бога 324
8.3.9 Проявления Святого запечатления 324

9 Жизнь после смерти 328

9.1 Бессмертие души 328

9.2 Смерть 328

9.3 Продолжение жизни души 329

9.4 Мир иной 330

9.5 Состояние душ в мире ином 331

9.6 Помощь для усопших 333
9.6.1 Заступничество 333
9.6.2 Помощь «мертвых во Христе» 333
9.6.3 Дарование спасения умершим 334

10 Учение о грядущем 338

10.1 Второе пришествие Иисуса Христа 338
10.1.1 Обетование Второго пришествия Иисуса Христа 339
10.1.2 События при Втором пришествии Иисуса Христа 340
10.1.3 Церковь-Невеста 341

10.2 Брачная вечеря Агнца 343

10.3 «Великая скорбь» 344

10.4 Пришествие Господа «с силою и славою» 345

10.5 Воскресение первое 345

10.6 Продолжение истории спасения 346

11 Из истории христианства 350

11.1 Раннехристианские общины 350

11.2 Христианство после смерти первых апостолов 351
11.2.1 Учители церкви и Вселенские церковные соборы 351
11.2.2 Христианство – государственная религия и распространение 352
11.2.3 Аспекты христианства в Средние века в Европе 353
11.2.4 Реформация 353
11.2.5 Католицизм и протестантизм в переломный период 354
11.2.6 Христианство в начале XIX века 356

11.3 Возобновление призвания в сан апостола в Католико-апостольской церкви 357
11.3.1 Создание церкви под руководством апостолов 358
11.3.2 Призвание последующих апостолов 359
11.3.3 Продолжение апостольского служения в Новоапостольской церкви 359

12 **Богослужение, дарование благословения и духовное попечение** ... 364

12.1 Богослужение ... 364
12.1.1 Общие положения о богослужении ... 364
12.1.2 Богослужение в эпоху Ветхого Завета ... 364
12.1.3 Богослужение в эпоху Нового Завета ... 366
12.1.4 Развитие христианского богослужения ... 367
12.1.5 Богослужение как встреча с Богом ... 367
12.1.5.1 Учение апостолов ... 368
12.1.5.2 Преломление хлеба ... 369
12.1.5.3 Общение ... 369
12.1.5.4 Молитва ... 370
12.1.6 Возвещение слова Божьего ... 371
12.1.6.1 К понятию «проповедь» ... 372
12.1.6.2 Возвещение слова Божьего в эпоху Нового Завета ... 372
12.1.6.3 Возвещение слова Божьего сегодня ... 373
12.1.6.3.1 Главное содержание возвещения слова Божьего ... 374
12.1.6.3.2 Цель возвещения слова Божьего ... 374
12.1.6.3.3 Уровни возвещения слова Божьего ... 375
12.1.7 Молитва «Отче наш» ... 376
12.1.7.1 Молитва «Отче наш» на богослужении ... 376
12.1.7.2 Семь просьб ... 377
12.1.7.2.1 «Отче наш, сущий на небесах!..» ... 377
12.1.7.2.2 «…да святится имя Твое...» ... 378
12.1.7.2.3 «…да приидет Царствие Твое…» ... 378
12.1.7.2.4 «…да будет воля Твоя и на земле, как на небе…» ... 379
12.1.7.2.5 «…хлеб наш насущный дай нам на сей день…» ... 379
12.1.7.2.6 «…и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим…» ... 380
12.1.7.2.7 «…и не введи нас в искушение…» ... 380
12.1.7.2.8 «…но избавь нас от лукавого…» ... 381
12.1.7.2.9 «…Ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки…» ... 381
12.1.7.2.10 «…Аминь» ... 382
12.1.8 Прощение грехов на богослужении ... 383

12.1.8.1 Бог, Прощающий 383
12.1.8.2 Долготерпение Бога – служение жертвоприношения в эпоху Ветхого Завета 384
12.1.8.3 Жертва Христа – основание для прощения грехов 384
12.1.8.4 Условия для обретения прощения грехов 384
12.1.8.5 Покаяние и раскаяние 385
12.1.8.6 Грех, который не прощается 386
12.1.8.7 Возвещение и полномочие 386
12.1.8.8 Воздействие прощения грехов 386
12.1.9 Дарование таинств на богослужении 388
12.1.10 Заключительное благословение 389
12.1.11 Священнодействия на богослужении, связанные с дарованием благословения 389
12.1.12 Возведение в сан, поручение в сане, подтверждение в сане, перевод на покой 390
12.1.13 Богослужения для усопших 391
12.1.14 Музыка на богослужении 392

12.2 Благословения 393
12.2.1 Предродовое благословение 394
12.2.2 Конфирмация 394
12.2.2.1 Возраст конфирманта и предпосылки конфирмации 395
12.2.2.2 Обет конфирманта и благословение на конфирмацию 395
12.2.3 Венчание (церковное бракосочетание), свадебные юбилеи и помолвка (обручение) 396
12.2.3.1 Венчальное благословение 396
12.2.3.2 Благословение к свадебным юбилеям 397
12.2.3.3 Благословение по случаю помолвки 397
12.2.4 Освящение церковных зданий 398

12.3 Церковная панихида 399

12.4 Духовное попечение 401
12.4.1 Наставление детей 402
12.4.1.1 Церковные занятия 403

12.4.1.1.1 Предвоскресная школа ... 403
12.4.1.1.2 Воскресная школа ... 404
12.4.1.1.3 Занятия по религии ... 404
12.4.1.1.4 Занятия с конфирмантами ... 405
12.4.2 Забота о молодежи ... 405
12.4.2.1 Положение молодежи в церкви ... 405
12.4.2.2 Цель заботы о молодежи ... 406
12.4.2.3 Предложения по заботе о молодежи ... 406
12.4.3 Посещение с целью духовного попечения ... 408
12.4.4 Исповедь ... 410
12.4.5 Духовный уход за умирающими и сопровождение в скорби 411
12.4.5.1 Обхождение со смертельно больными и умирающими .. 411
12.4.5.2 Сопровождение в скорби ... 413
12.4.5.3 Преодоление скорби ... 413

12.5 Церковные праздники ... 414
12.5.1 Рождество ... 415
12.5.2 Вербное воскресенье ... 415
12.5.3 Страстная пятница ... 415
12.5.4 Пасха ... 416
12.5.5 Вознесение ... 416
12.5.6 Пятидесятница (День Святой Троицы) ... 417
12.5.7 День благодарения ... 417
12.5.8 Организация богослужения в праздничные дни ... 418

13 Новоапостольский христианин и его жизнь в вере ... 420

13.1 Молитва ... 420
13.1.1 Молитвы в эпоху Ветхого Завета ... 420
13.1.2 Иисус Христос учит молиться ... 421
13.1.3 Молитвенная жизнь Иисуса Христа ... 422
13.1.4 Молитвы первых христиан ... 423
13.1.5 Молитвы новоапостольских христиан ... 424
13.1.6 Воздействие молитвы ... 425

13.2 Готовность к жертвованию ... 427
13.2.1 От ветхозаветного служения жертвоприношения к жертвованию жизни Богу ... 427
13.2.2 Иисус Христос – образец готовности к жертвованию ... 428
13.2.3 Готовность к жертвованию из веры, благодарности и любви ... 429
13.2.4 Жертва и благословение ... 431

13.3 Брак и семья ... 432
13.3.1 Брак как Божественное установление ... 432
13.3.2 Брак и благословение на брак ... 433
13.3.3 Сексуальность и планирование семьи ... 434
13.3.4 Обязанности родителей ... 435
13.3.5 Обязанности детей ... 436

13.4 Исполнение обязанностей в профессии и обществе ... 437

13.5 Новоапостольская церковь и общество ... 438
13.5.1 Отношение к государству ... 439
13.5.2 Отношение к другим религиям и религиозным объединениям ... 440
13.5.3 Социальные обязательства церкви ... 440

Приложение ... 442
Апостольский Символ веры ... 443
Никео-Константинопольский Символ веры ... 444
Новоапостольский Символ веры ... 445
Десять заповедей ... 447
Молитва «Отче наш» ... 448
Словарь понятий и терминов ... 449
Указатель ключевых понятий ... 460
Список сокращений ... 476
Перечень ссылок на Священное Писание ... 479

От составителей ... 497

Глава 1

Откровения Божьи

1

1. Откровения Божьи

Бог, Который создал небо и землю, открывается различными способами в природе и истории, так что природа может познаваться как Его творение, а история – как история спасения.

Уникальным образом Бог открылся в Своем Сыне Иисусе Христе. Для того чтобы это откровение сохранялось постоянно, Предвечный послал в день Пятидесятницы Святого Духа, Который открывает Бога как Триединство – Отца, Сына и Святого Духа. При Втором пришествии Христа для тех, кто в тот момент будет восхи́щен, откровение Божье станет совершенным, ибо они увидят Бога, как Он есть (*ср. 1 Ин 3, 2*).

1.1 Самооткровение Бога в творении и истории

Человек своими силами не в состоянии познать Божье бытие и сущность, Божье господство и волю. Однако Бог не скрывается, а открывается человеку.

Откровение является объявлением Божественной сущности, Божественной истины и Божественной воли, и его следует рассматривать как знак обращения Бога к людям.

Под «самооткровением Бога» следует понимать то, что Бог открывает человеку взгляд в Свою сущность. Так, Бог проявляется как Творец неба и земли, как Освободитель Израиля, как Примиритель людей и как Творец всего нового. Однако откровение – это не только самооткровение Бога и сообщение Божественной воли, но и встреча с Ним, которую Бог предоставляет человеку в слове Божьем и таинстве.

1.1.1 Бог открывается как Творец

Самооткровение Бога в видимом творении доступно всем людям. С давних пор человек ощущает величие природы и задает вопросы относительно ее происхождения и создателя. Размышления над этими вопросами должны, в принципе, вести к вере: Бог есть Творец и Хранитель материального мира, к которому относится также и человек.

Материальный мир является выражением Божественной воли и деяний, тем самым также и в нем следует видеть самооткровение Бога. Видимое творение подтверждает бытие Бога-Творца, а также Его мудрость и власть: «Небеса проповедуют славу Божию, и о делах рук Его вещает твердь» (*Пс 18, 2*).

Также и апостол Павел указывает на то, что Бог открывается в Своем творении и может быть познан всеми людьми: «Ибо, что можно знать о Боге, явно для них [не верующих в Бога язычников], потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны» (*Рим 1, 19–20*).

Неверующие люди не осознают того, что Бог открывается через видимое творение, и поэтому из самооткровения Бога они делают неверные выводы, поклоняясь тому, что сотворил Бог. То есть почести, которых заслуживает лишь один Творец, они оказывают сотворенному и тем самым превращают это в идола. Оттого и в Книге премудрости Соломона высказывается критика в адрес идолопоклонства: «…Господь, ибо Он, Виновник красоты, создал их. А если удивлялись силе и действию их [видимых благ], то должны были бы узнать из них, сколько могущественнее Тот, Кто сотворил их: ибо от величия красоты созданий сравнительно познается Виновник бытия их» (*Прем 13, 3–5*).

Даже если человек воспринимает то удивительное, что заложено в естественном творении, он должен сам по себе, а не по принуждению отнести это на счет сущего Бога. Кроме того, исключительно из феноменов творения он может сделать вывод о бытии сущего Бога. Лишь в связи с самооткровением Бога в истории, то есть посредством Его слова, обращенного к людям, человек может познать Бога в Его сущности и воле.

1.1.2 Бог открывается в истории Израиля

То, что Бог открывается в истории, прежде всего становится ясно в ходе становления народа Израиля, как об этом свидетельствует Ветхий Завет.

В момент самооткровения Бога «в пламени огня из среды тернового куста» Бог провел историческую связь, указав на то, что Он уже открывался патриархам Аврааму, Исааку и Иакову (*ср. Исх 3, 6*).

Центральным событием спасения для народа Израиля является освобождение из Египетского рабства. При этом Бог сопровождал Свой народ в столпе облачном и столпе огненном (*ср. Исх 13, 21–22*). Об этом освобождении снова и снова говорится в Ветхом Завете: пророки ссылаются на это благодеяние Божье, оно воспевается и в псалмах.

Божественными откровениями решающего значения, наряду с выведением из Египта, являются обетование того, что народ Божий обретет в Ханаане собственную землю, и заключение Завета на горе Синай: Бог Сам определил то место, в котором должен был жить Его народ, и провозгласил на горе Синай посредством заповедей правила и критерии для жизни Израиля.

Вера Израиля основывается на Божьих откровениях в истории народа, которые познаются как выражение Божьей помощи или, соответственно, кары.

Псалмы 104 и 105 выразительно свидетельствуют о том, что Бог проявляется в истории и формирует ее. Также события эпохи судей, царей Израиля и Иудеи, Вавилонский плен и возвращение с чужбины являются примерами того, что Бог вмешивается в историю.

Кроме того, Бог открывался через Своих пророков: «Я говорил к пророкам, и умножал видения, и чрез пророков употреблял притчи» (*Ос 12, 10*). Это тот же самый Бог, который ведет Свой народ и дает указания: «Но Я – Господь Бог твой от земли Египетской, – и ты не должен знать другого бога, кроме Меня, и нет спасителя, кроме Меня» (*Ос 13, 4*). Также через пророков Бог обетовал грядущего Мессию (*ср. Ис 9, 6–7; Мих 5, 2*).

1.1.3 Бог открывается в Своем Сыне

Воплощение Бога в Иисусе Христе является историческим самооткровением Бога, которое превосходит всё, что было до того (*ср. Ин 1, 14; 1 Тим 3, 16*). В Евангелии от Луки 2, 1–2 рождение Сына Божьего четко ставится в исторические рамки: «В те дни вышло от кесаря Августа повеление сделать перепись по всей земле. Эта перепись была первая в правление Квириния Сириею».

Историчность воплощения Бога подчеркивается также в 1-м послании Иоанна. Апостол выступает против тех групп в христианской церкви, которые отрицают, что Иисус Христос действительно пришел «во плоти» (*см. 1 Ин 4, 2*), и далее заявляет: «О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, о Слове жизни, <…> о том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами: а наше общение – с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом» (*1 Ин 1, 1–3*).

1.1.4 Бог открывается в эпоху Церкви

Излиянием Святого Духа на Пятидесятницу в Иерусалиме Бог открылся людям в Своем Триединстве как Отец, Сын и Святой Дух.

Наряду с засвидетельствованными в Священном Писании откровениями Божьими из древних времен, познания из Святого Духа сообщаются Церкви Христовой посредством апостольского служения и ныне. Более глубокое понимание плана спасения, которое дарует Святой Дух, служит тому, чтобы указывать на единственное в своем роде самооткровение Бога в Иисусе Христе, поддерживать это в сознании человека и вести его ко Второму пришествию Христа.

Откровение Святого Духа ясно показывает, что основополагающее обновление человека и творения стало возможным. Оно происходит с человеком посредством таинств. В конце времен будут созданы также новое небо и новая земля.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Бог открывается различными способами в природе и истории, так что природа может познаваться как Его творение, а история – как история спасения. (*1.*)

Человек своими силами не в состоянии познать бытие и сущность Бога, Его господство и волю. (*1.1*)

Откровение является объявлением Божественной сущности, Божественной истины и Божественной воли, и его следует рассматривать как знак обращения Бога к людям. (*1.1*)

«Самооткровение» означает, что Бог заявляет о Себе как Творец, как Освободитель Израиля, как Примиритель людей и как Творец нового. (*1.1*)

Самооткровение Бога в видимом творении доступно всем людям, однако его можно по-настоящему познать лишь в вере. (*1.1.1*)

Только в связи с самооткровением Бога в истории, то есть посредством Его слова, обращенного к людям, человек может познать Бога в Его сущности и воле. (*1.1.1*)

Бог открылся в истории Израиля, как об этом свидетельствует Ветхий Завет. Центральным событием спасения для народа Израиля является освобождение из Египетского рабства. Кроме того, Бог открывался через Своих пророков. (*1.1.2*)

Воплощение Бога в Иисусе Христе является историческим самооткровением Бога, которое превосходит всё, что было до того. (*1.1.3*)

Излиянием Святого Духа на Пятидесятницу в Иерусалиме Бог открылся людям в Своем Триединстве как Отец, Сын и Святой Дух. (*1.1.4*)

Наряду с засвидетельствованными в Священном Писании откровениями Божьими из древних времен, познания из Святого Духа сообщаются Церкви Христовой посредством апостольского служения и ныне. (*1.1.4*)

1.2 Священное Писание

В течение многих веков люди в письменном виде фиксировали познанные ими откровения и направленные на спасение исторические деяния Божьи. Писания о Божьих делах, обетованиях и заповедях пользовались в иудаизме высоким авторитетом уже в период после Вавилонского плена, то есть за сотни лет до рождения Христа. Также и в новозаветных посланиях они называются «священными писаниями». То, что эти писания основываются на вдохновении Божьем, подчеркивается во 2-м послании к Тимофею: «Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса. Все Писание богодухновенно и полезно для научения…» (*2 Тим 3, 15–16*).

Если апостол Павел под «священными писаниями» понимал использовавшееся в то время собрание священных писаний иудаизма, то сегодня понятие «Священное Писание» в христианском словоупотреблении означает собрание книг Ветхого и Нового Завета.

Понятие «Библия» (от др.-греч.: «βιβλία») означает «книги, свитки». Под Библией понимается собрание книг из ветхозаветных времен, возникших в течение более 1000 лет, а также книги из новозаветной эпохи, которые составлялись около 70 лет.

Автором Священного Писания является Бог, а его составителями были люди, которых вдохновлял Святой Дух (*см. 2 Пет 1, 20–21*). Бог употребил их способности, чтобы в письменном виде было зафиксировано то, что следовало бы передать в соответствии с Его волей. С точки зрения своего содержания библейские книги имеют свое происхождение в Святом Духе, но что касается их формы и способа выражения, большое влияние на них все-таки оказали соответствующие составители и их миропонимание. Благодаря Богу спустя века эти тексты сохранились в неискаженном виде.

Священное Писание является свидетельством откровения Бога, не претендуя на то, чтобы быть полным сообщением обо всех Его деяниях (*см., среди прочего, Ин 21, 25*).

1.2.1 Содержание и структура Священного Писания

Библия содержит в себе две основные части: Ветхий Завет и Новый Завет. Обозначение «Завет[1]» восходит к обетованию «нового завета», о котором говорится в Книге пророка Иеремии 31, 31–34. В то время как писания Ветхого Завета относятся к первому, или Ветхому, Завету, который Бог заключил с Авраамом, Исааком, Иаковом и еврейским народом через Моисея, писания Нового Завета свидетельствуют о «новом завете», которому Бог положил начало посредством послания Своего Сына (*ср. Евр 9, 15–22*).

Как писания Ветхого, так и писания Нового Завета свидетельствуют о Божьем плане спасения человека и тем самым связаны друг с другом. Название «Библия» для Ветхого и Нового Завета употребляется уже с IX века.

1.2.2 Ветхий Завет

Писания Ветхого Завета содержат сообщения о сотворении, об отдельных случаях со времен грехопадения, а также о происхождении и истории народа Израилева. Кроме того, Ветхий Завет охватывает книги иудейской литературы премудростей, Псалтирь, как книгу песен и молитв Израиля, а также книги, которые подтверждают слова и деяния пророков Божьих.

1.2.2.1 Возникновение ветхозаветного канона

Заимствованным из греческого языка понятием «канон» (по-русски: «норма», «правило») с середины IV века обозначается обязательное для христианства собрание священных писаний.

[1] Древнееврейское понятие «берит», означавшее «союз, соглашение, завет», в греческом тексте Библии было переведено словом «диатеке» (Διαθήκη), что означает «завет, завещание». В последующем изложении следует иметь в виду оба эти значения.

Христианский канон Ветхого Завета основывается на древнееврейском каноне иудаизма. Вплоть до эпохи Иисуса Христа и первых апостолов в иудаизме еще не было единого канона. Пожалуй, имел место постоянный основной состав священных писаний (Тора, книги пророков, псалмы), однако существовали и другие книги, которые признавались в качестве священных одними иудейскими группами и, напротив, отвергались другими. В конце I века от Р.Х. свод древнееврейского канона был утвержден окончательно.

Христианский канон Ветхого Завета к тому времени был еще далек от завершения.

До сих пор не существует единого канона Ветхого Завета, являющегося обязательным для всех христианских церквей.

1.2.2.2 Книги Ветхого Завета

В Синодальном переводе Библии на русский язык Ветхий Завет подразделяется на три части: книги исторические, книги учительные и книги пророческие:

17-ю **историческими книгами** являются:

Пятикнижие Моисея (Бытие, Исход, Левит, Числа, Второзаконие),
Книга Иисуса Навина,
Книга Судей Израилевых,
Книга Руфь,
Четыре книги Царств (в западной традиции первые две книги называются Книгами Самуила),
Две книги Паралипоменон, или Хроник,
Первая книга Ездры,
Книга Неемии,
Книга Есфири.

5-ю **учительными книгами** являются:

Книга Иова,

Псалтирь,
Книга Притчей Соломоновых,
Книга Екклесиаста, или Проповедника,
Книга Песни Песней Соломона.

17-ю **пророческими** книгами являются:
Книга пророка Исаии,
Книга пророка Иеремии,
Книга Плач Иеремии,
Книга пророка Иезекииля,
Книга пророка Даниила,
Книга пророка Осии,
Книга пророка Иоиля,
Книга пророка Амоса,
Книга пророка Авдия,
Книга пророка Ионы,
Книга пророка Михея,
Книга пророка Наума,
Книга пророка Аввакума,
Книга пророка Софонии,
Книга пророка Аггея,
Книга пророка Захарии,
Книга пророка Малахии.

1.2.3 Ветхозаветные писания позднего периода

Содержащиеся во многих изданиях ветхозаветные писания позднего периода называются также «апокрифами» («тайными писаниями»). Речь идет об иудейских писаниях, возникших в период между III и I веками до Р.Х. С точки зрения своего содержания они представляют собой важное связующее звено между Ветхим и Новым Заветом. В этих писаниях подготавливаются существенные новозаветные вероубеждения. Ветхозаветные писания позднего периода используются в Новоапостольской церкви так же, как и другие ветхозаветные канонические писания.

В Библии они расположены между Ветхим и Новым Заветом, а также частично в Ветхом Завете.

11-ю **неканоническими (апокрифическими)** книгами являются:

Книга Иудифи;
Книга Премудрости Соломона;
Книга Товита;
Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова;
Книга пророка Варуха;
Три книги Маккавейские;
Вторая книга Ездры (в западной традиции –
Третья книга Ездры);
Третья книга Ездры (в западной традиции –
Четвертая книга Ездры);
Послание Иеремии (в западной традиции – последняя глава
Книги пророка Варуха).

7-ю **апокрифическими дополнениями** к каноническим книгам являются:

Дополнения к Книге Есфирь:
Первое письмо Артаксеркса (глава 3, стихи без номера между 13 и 14),
Молитва Мардохея и Есфири (глава 4, после стиха 17);
Дополнения к Книге пророка Даниила:
История о Сусанне и Данииле (глава 13),
Даниил и жрецы Вила (глава 14),
О драконе Вавилонском (глава 15),
Молитва Азарии (глава 3, 25–45),
Песнь трех отроков в печи, раскаленной огнем (глава 3, 51–90);
Молитва Манассии (2 Пар 36, 1–15).

1.2.4 Новый Завет

Новый Завет содержит в себе дошедшие до нас в Евангелиях и Деяниях апостолов записи о послании и деяниях Иисуса Христа и Его апостолов.

Послания апостолов к отдельным церковным общинам и лицам дают представление о жизни общин и миссионерской деятельности в раннехристианский период. Эти послания также разъясняют учение, которое провозглашалось апостолами по поручению их Пославшего.

В «Откровении Иоанна Богослова», пророческой книге Нового Завета, Иисус Христос различным образом увещевает Свои церкви (общины), утешает их обетованием Своего Второго пришествия и указывает на будущие события.

1.2.4.1 Возникновение новозаветного канона

Для раннехристианской церкви сегодняшний Ветхий Завет был собственно Библией. Вскоре наряду с ним особый авторитет завоевали дошедшие до нее «слова Господа» («логии»). Логии поначалу передавались в устной форме. Еще до того, как сообщения о деяниях Иисуса были запечатлены в письменном виде, в общинах имелись высказывания и гимны, свидетельствующие о смерти и воскресении Иисуса Христа. Они также вошли в послания апостолов.

Самыми древними из дошедших до нас раннехристианских писаний являются послания апостола Павла. Их зачитывали на богослужениях и передавали в соседние общины.

После посланий апостола Павла самым древним письменным свидетельством христианской веры является Евангелие от Марка. С ним по структуре и содержанию тесно связаны Евангелия от Матфея и Луки.

Чтобы сохранить и передать дальше апостольскую традицию и отмежеваться от лжеучений, было необходимо составить обязательное для церкви собрание новозаветных писаний. Пасхальное послание епископа Афанасия Александрийского в 367 году от Р.Х. перечисляет все 27 книг Нового Завета, имеющих обязательную силу. Этот канон Божественных писаний в конечном итоге подтвердили соборы в Гиппон-Регии (393 г. от Р.Х.) и Карфагене (397 г. от Р.Х.).

Ветхозаветный и новозаветный каноны обязаны своим появлением не столько человеческим размышлениям, сколько прежде всего воле Божьей.

1.2.4.2 Книги Нового Завета

Новый Завет в Синодальном переводе Библии на русский язык подразделяется на те же категории, что и Ветхий Завет:

5-ю **историческими** книгами являются:

Евангелие от Матфея,
Евангелие от Марка,
Евангелие от Луки,
Евангелие от Иоанна,
Деяния святых Апостолов.

21 **учительная** книга – это:

Послание Иакова,
Два послания Петра,
Три послания Иоанна,
Послание Иуды,
Послание к Римлянам,
Два послания к Коринфянам,
Послание к Галатам,
Послание к Ефесянам,
Послание к Филиппийцам,
Послание к Колоссянам,
Два послания к Фессалоникийцам,
Два послания к Тимофею,
Послание к Титу,
Послание к Филимону,
Послание к Евреям.

Пророческой книгой является Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Автором Священного Писания является Бог, а его составителями были люди, которых вдохновлял Святой Дух. На библейские книги с точки зрения их формы и способа выражения оказало влияние миропонимание их составителей. (*1.2*)

Священное Писание является свидетельством откровения Бога, не претендуя на то, чтобы быть полным сообщением обо всех Его деяниях. (*1.2*)

Библия – то есть Священное Писание – состоит из книг Ветхого и Нового Завета. Обе части свидетельствуют о Божьем плане спасения человека и тем самым связаны друг с другом. (*1.2.1*)

Христианский канон Ветхого Завета основывается на древнееврейском каноне. Ветхий Завет состоит из 17-и исторических, 5-и учительных и 17-и пророческих книг. (*1.2.2.1; 1.2.2.2*)

11 ветхозаветных писаний позднего периода (апокрифы) и 7 апокрифических дополнений по своему содержанию представляют собой важное связующее звено между ветхозаветными и новозаветными писаниями и используются в церкви так же, как и другие канонические ветхозаветные писания. (*1.2.3*)

Новый Завет содержит записи о послании и деяниях Иисуса Христа и Его апостолов. 27 писаний Нового Завета рассматриваются с IV века в качестве обязательных (канонических). Новый Завет состоит из 5-и исторических, 21-й учительной и одной пророческой книги. (*1.2.4; 1.2.4.1; 1.2.4.2*)

1.2.5 Значение Священного Писания для учения и веры

Священное Писание является основой учения Новоапостольской церкви.

Сообразно этому возвещение слова Божьего на богослужениях основывается на Священном Писании. Оно является отправной точкой и основой проповеди (*см. раздел 12.1.6*).

1.2.5.1 Толкование Священного Писания посредством Святого Духа

Верное понимание Священного Писания, основанного на вдохновении Святого Духа, может открыть только тот же Дух. Воля Божья и вместе с ней данное Богом Священное Писание открываются во всей полноте только посредством деяний Святого Духа (*ср. 1 Кор 2, 10–12*).

Апостолы Иисуса Христа, как «служители Христовы и домостроители таин Божиих» (*1 Кор 4, 1*), также уполномочены толковать Священное Писание. Это они в состоянии делать только посредством Духа Святого.

1.2.5.2 Иисус Христос – центр Писания

Согласно христианскому пониманию, Ветхий Завет по сути своей направлен на то, чтобы подготовить приход Мессии и свидетельствовать о Нем. Это подтверждает и Сам Иисус Христос (*см. Ин 5, 39; Лк 4, 17–21; 24, 27*). Он толковал Своим ученикам Священное Писание относительно Своего служения; для этого Он дал одно указание: «…надлежит исполниться всему, написанному о Мне в законе Моисеевом и в пророках и псалмах» (*Лк 24, 44*). В соответствии с этим Ветхий Завет необходимо толковать, памятуя о Сыне Божьем. Первый, или Ветхий, Завет исполнился во Христе. Воплощение Сына Божьего является центральным самооткровением Бога и находится в центре истории спасения. Это обстоятельство выражается с помощью постулата «Иисус Христос – центр Писания».

Значение для веры и учения высказываний, встречающихся в отдельных ветхозаветных книгах и писаниях более позднего периода, определяется соответствием их содержания учению Евангелия.

1.2.5.3 Как пользоваться Священным Писанием

Каждому верующему рекомендуется регулярно читать Священное Писание, ибо оно приносит утешение, указывает путь и предупреждает, а также содействует познанию. Решающим при этом является то, в каком

настрое читатель занимается Библией. Радение о страхе Божьем и освящении, связанное с серьезной молитвой о правильном понимании, благотворно для полезного чтения Библии. Углубленное чтение Священного Писания способствует лучшему пониманию Евангелия. Это содействует познанию и укрепляет уверенность в вере.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Священное Писание является основой учения Новоапостольской церкви. (*1.2.5*)

Верное понимание Священного Писания открывается во всей глубине только посредством деяний Святого Духа. Апостолы Иисуса Христа также уполномочены толковать Священное Писание. Это они в состоянии делать только посредством Святого Духа. (*1.2.5.1*)

Иисус Христос – центр Писания. В этом отношении значение ветхозаветных писаний также определяется с точки зрения их соответствия учению Евангелия. (*1.2.5.2*)

Чтение Священного Писания предлагает верующему утешение, назидание, указание пути, напоминание и содействие познанию. (*1.2.5.3*)

1.3 Откровения Святого Духа в наши дни

Основополагающее указание на то, что Святой Дух после ухода Иисуса Христа к Своему Отцу откроет нечто новое, то есть снимет покров с сокрытого, находится в Евангелии от Иоанна 16, 12–14: «Еще многое имею сказать вам; но вы теперь не можете вместить. Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам». Тем самым Иисус Христос обетовал Своим апостолам, что посредством Духа Святого они

получат дальнейшие разъяснения по поводу сущности Бога и Его плана спасения.

Раннехристианские апостолы постигли деяния Святого Духа именно так, как об этом возвестил Господь. Послания апостолов свидетельствуют о том, что Святой Дух открыл им обширные познания о Господе (*см. Флп 2, 6–11; Кол 1, 15–20*) и предстоящих событиях (*см. 1 Кор 15, 51–57*). Их служение и благовествование было проникнуто тем, что им открыл Святой Дух (*см. Еф 3, 1–7*).

Проповедь апостолов Иисуса Христа, служащих в наши дни, основывается на свидетельствах Священного Писания (*см. раздел 1.2.5*); в данном им поручении учить они ведо́мы Святым Духом. Так, и сегодня исполняется вышеупомянутое обетование Сына Божьего: Святой Дух сохраняет самооткровение Божье, воплотившееся в Иисусе Христе, представляет его и ведет к тому моменту, когда Второе пришествие Христа станет явным. Воплощение, смерть, воскресение и Второе пришествие Сына Божьего находятся в центре современного откровения.

Кроме того, Святой Дух сообщает апостольству новое понимание деяний Бога и Его плана спасения, который хотя и предвещается в Священном Писании, но раскрыт еще не в полной мере. В качестве важного примера этого понимания сто́ит назвать учение о спасении усопших (*см. раздел 9.6.3*).

В обязанности первоапостола на основании полномочий его учительного сана вменяется возвещать о подобных откровениях Святого Духа и провозглашать их в качестве обязательного учения Новоапостольской церкви.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Иисус Христос обетовал Своим апостолам, что посредством Духа Святого они получат дальнейшие разъяснения по поводу сущности Бога и Его плана спасения. (*1.3*)

Святой Дух сообщает апостольству новое понимание деяний Бога и Его плана спасения, который предвещается в Священном Писании. (*1.3*)

1.4 Вера как ответ человека на откровения Божьи

Вера относится к основополагающим данностям человеческой жизни. Прежде всего, здесь имеется в виду не определенное учение или мировоззрение, а более или менее обоснованное убеждение, мнение, отличающееся от проверяемого знания. Вера в нерелигиозном смысле означает еще и субъективное чувство доверия к кому-либо.

Каждый человек верит независимо от того, исповедует он какое-то религиозное учение или нет. Устраивая свою жизнь, он руководствуется, главным образом, тем, во что верит. Кроме того, индивидуальная вера человека формирует и его личность.

Вера в религиозной сфере проявляется в том, что человек привязывает себя к Божеству, то есть Божественному принципу.

Основой и содержанием христианской веры является Триединый Бог. Вера в Бога как Отца, Сына и Святого Духа стала доступной человеку через Иисуса Христа.

В Послании к Евреям, в главе 11, можно найти основополагающие высказывания о вере, например: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (*стих 1*). Вера выдвигается в качестве обязательного условия для того, чтобы достичь близости Божьей: «А без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает» (*стих 6*).

При этом Бог проявляет Свою милость в том, что человек посредством веры находит путь к Нему. Верующий должен рассматривать веру как дар и применять ее в своей жизни (*см. раздел 4.2.1.5*).

1.4.1 Вера в Бога Отца

Священное Писание свидетельствует о том, что Бог во все времена открывался самыми разными способами (*см. раздел 1.1*).

Откровениями, посредством которых Бог познается человеком, являются, прежде всего, дела творения (*см. Рим 1, 18–20*). Они восхваляются верующими, например, в псалмах.

Кроме того, Бог открывается человеку через Свое слово и могуще-

ственно вмешивается в его жизнь. Например, Бог призвал Аврама покинуть свою родину. Тот послушался Бога и в безоговорочном доверии последовал по указанному Им пути (*см. Быт 12, 1–4*). Тем самым он показал, что верит Богу.

Всегда, когда Бог открывается, Он призывает людей к вере: единственный подобающий ответ, который человек может дать на Божье обращение, состоит в том, чтобы уверовать, то есть открыться Божьему откровению и принять его. Кроме того, верующий добровольно и безусловно связывает себя обязательством с Богом и старается строить свою жизнь в послушании Ему.

В эпоху Ветхого Завета речь шла о вере в Бога – Творца, Хранителя и Освободителя, Который открылся и как Отец. Так, у пророка Исаии читаем: «Призри с небес и посмотри из жилища святыни Твоей и славы Твоей [...] Только Ты – Отец наш…» (*Ис 63, 15–16; ср. Втор 32, 6*).

1.4.2 Вера в Бога Сына

С воплощением Бога Сына исполнились ветхозаветные обетования, указывавшие на грядущего Мессию. Иисус Христос призывает: «…веруйте в Бога и в Меня веруйте» (*Ин 14, 1*). Тем самым необходима вера в Бога, Который открывается в Сыне Своем, а не только вера в Бога как всемогущего Творца неба и земли, заключившего Завет с народом Израиля. Требуемая теперь вера включает в себя необходимость соблюдать слова Иисуса Христа (*ср. Ин 8, 51 и 14, 23*).

Бог Отец в эпоху Ветхого Завета выражал заботу о Своем народе. Через Иисуса Христа проявляется то, что Бог есть Отец Единородного Сына от дней вечных.

Иисус Христос открывает человеку через рождение свыше от воды и Духа – то есть через принятие Святого крещения водою и Святого запечатления – богосыновство и призвание в число первенцев (*см. раздел 10.1.3*). Обе эти составляющие основываются не на происхождении от рода Авраама, а на вере в Иисуса Христа и принятии всех таинств (*см. Рим 3, 22 и 29–30, а также Еф 2, 11–18*). Обретение первенства находит свое непосредственное выражение в восхи́щении навстречу грядущему

Господу. Первенцу навеки гарантируется непосредственное общение с Богом.

1.4.3 Вера в Бога Святого Духа

Уже в Ветхом Завете засвидетельствовано воздействие Святого Духа: цари и пророки направлялись Святым Духом (*Пс 50, 13; Иез 11, 5*).

Новозаветное воздействие Святого Духа является, по словам Господа, Божественным откровением (*см. Ин 14, 16–17 и 26*). Также и здесь вера является единственным подобающим ответом человека: вера в Духа, Который в настоящее время наставляет на всякую истину и открывает волю Божью.

1.4.4 Вера и проповедь

Иисус Христос ясно показал, что вера в Него и Его Евангелие осуществляется посредством принятия слова Его посланцев, апостолов: «Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир. Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их» (*Ин 17, 18 и 20*).

Проповедь Евангелия творит веру: «Итак, вера – от слышания, а слышание – от слова Божия» (*Рим 10, 17*).

Воскресший Иисус Христос поручил Своим апостолам проповедовать Евангелие во всем мире и соблюдать Его слово (*см. Мф 28, 19–20*). С точки зрения блаженства, будущего спасения, решающей является необходимость в вере принимать проповедь Евангелия. Об этом же говорится в Евангелии от Марка 16, 16: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет».

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Вера относится к основополагающим данностям человеческой жизни. (*1.4*)

Основой и содержанием христианской веры является Триединый Бог. Всегда, когда Бог открывается, Он призывает человека к вере. Вера является доказательством милости Божьей, которую человек должен реализовать в своей жизни. (*1.4*)

В эпоху Ветхого Завета речь шла о вере в Бога Отца, который проявил Себя как Творец, Хранитель и Освободитель. (*1.4.1*)

С воплощением Бога Сына исполнились ветхозаветные обетования, указывавшие на грядущего Мессию. Тем самым необходима вера в Бога, Который является не только Творцом, но и открывается в Иисусе Христе. Иисус Христос через рождение свыше от воды и Духа открывает человеку богосыновство и возможность быть призванным в число первенцев. (*1.4.2*)

Вера в Бога Святого Духа является верой в Духа, Который в настоящее время наставляет на всякую истину и открывает волю Божью. (*1.4.3*)

Проповедь посланцев Иисуса Христа творит веру. Чтобы быть спасенным, необходимо принимать слово Божье, сообщаемое через проповедь. (*1.4.4*)

Глава 2

Символ веры

2

2. Символ веры

Символ веры обобщает главное содержание вероучения. Кто его исповедует, тот удовлетворяет одному из условий принадлежности к соответствующему религиозному сообществу: он верует в то, что исповедуют и все остальные члены этого сообщества. Таким образом, религиозное сообщество определяется своим вероисповеданием и тем самым отличается от других.

2.1 Исповедание веры в Библии

Уже в Ветхом Завете существовали свои исповедальные формулировки. Исповедание Иеговы (Яхве) как Бога Израиля связывается с историческим благодеянием Бога Своему народу – спасением из Египетского рабства (*см. Втор 26, 5–9*). Исповедание единственного Бога требует отказа от других богов (*см. Нав 24, 23*).

Центральной частью богослужения в синагоге являлся постулат «Слушай, Израиль» («Шма, Исраэль»), в котором, помимо прочего, говорится: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть <…> И да будут слова сии, которые Я заповедую тебе сегодня, в сердце твоем; и внушай их детям твоим, и говори о них, сидя в доме твоем…» (*Втор 6, 4 и 6–7*).

В новозаветных вероисповеданиях Божье благодеяние выражается в Иисусе Христе. Уже в ранние времена существовали формулировки, в которых христиане при крещении или на богослужении выражали свою веру. Примером тому являются слова «Иисус есть Господь!» (*Рим 10, 9*). Важным свидетельством в раннехристианских исповеданиях является сообщение о воскресении Господа: «…Господь истинно воскрес…» (*Лк 24, 34; ср. 1 Кор 15, 3–5*). Также формулировку «мара́н-афа́» (*см. 1 Кор 16, 22*), что в переводе означает «Наш Господь грядет!», можно понимать как

исповедание. Первоначально оно использовалось в общинах раннехристианской церкви, говоривших на арамейском языке.

Дальнейшие исповедания Иисуса Христа, Его сущности и дела можно найти в раннехристианских гимнах, как, например, в 1-м послании к Тимофею 3, 16: «…Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя Ангелам, проповедан в народах, принят верою в мире, вознесся во славе» (*см. Флп 2, 6–11; Кол 1, 15–20*).

2.2 Возникновение раннехристианских Символов веры

При всё большем распространении христианства в Римской империи многие христиане отчасти все еще оставались привязанными к своим прежним религиозным или философским воззрениям. Вследствие соединения этих воззрений с христианским учением возникали лжеучения, вселявшие неуверенность в верующих. Особенно бурные споры разгорались о Триединстве Божьем и учении о сущности и природе Иисуса Христа. С целью противодействовать этому прилагались усилия по формулировке принципов вероисповедания – Символов веры, которые должны были стать обязательными для веры всей церкви в целом и тем самым для веры каждого в отдельности. Мерилом для включения высказываний о сущности и деяниях Бога в Символы веры было их соответствие учению Иисуса Христа и Его апостолов. С течением времени были сформулированы следующие Символы веры: Апостольский Символ веры, Никео-Константинопольский Символ веры и Афанасьевский Символ веры.

2.2.1 Апостольский Символ веры

Апостольский Символ веры берет свое начало в первое послеапостольское время. Его существенные высказывания основываются на проповеди, произнесенной апостолом Петром в доме Корнилия (*см. Деян 10, 37–43*). Апостольский Символ веры в основе своей был составлен во II

веке и немного дополнен в IV веке. Вот его дословный текст:

> «Верую в Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли.
> И в Иисуса Христа, Единственного Его Сына, Господа нашего, Который был зачат Святым Духом, рожден Девой Марией, страдал при Понтии Пилате, был распят, умер и погребен, сошел в ад, в третий день воскрес из мертвых, восшел на небеса и восседает одесную Бога Отца Всемогущего, оттуда придет судить живых и мертвых.
> Верую в Святого Духа, Святую Вселенскую [Кафолическую] Церковь, общение святых, прощение грехов, воскресение тела, жизнь вечную. Аминь».

2.2.2 Никео-Константинопольский Символ веры

В 325 г. от Р.Х. император Константин созвал в Никее Вселенский собор. Его приглашению последовали около 250–300 епископов. Император видел в широко распространившейся христианской вере силу, потенциально способную укрепить государство. Так как из-за спора о сущности Христа («Арианская ересь») единству христиан угрожала опасность, император пожелал, чтобы епископы сформулировали единое содержание вероучения.

Важнейшим результатом Собора стал Никейский Символ веры. Вплоть до VIII века он уточнялся на последующих Соборах, среди которых наиболее значимым был Константинопольский собор (381 г. от Р.Х.), и получил наименование «Никео-Константинопольский Символ веры». В особенности в нем – выходя за рамки Апостольского Символа веры – закрепляется исповедание Триединства Божьего и подчеркиваются сущностные критерии церкви.

Никео-Константинопольский Символ веры гласит:

> «Верую во единого Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли, видимого всего и невидимого.
> И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия Единородного, от Отца рожденного прежде всех веков, Бога от Бога, Свет

> от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, несотворенного, единосущного Отцу, через Которого все сотворено. Ради нас, людей, и ради нашего спасения сошедшего с небес и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы, и ставшего Человеком; распятого за нас при Понтии Пилате, страдавшего и погребенного, воскресшего в третий день по Писаниям, восшедшего на небеса и сидящего одесную Отца, вновь грядущего со славою судить живых и мертвых, и Царству Его не будет конца. И в Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца и Сына исходящего[2], Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава, Который вещал через пророков. И во единую святую Вселенскую [Кафолическую] и Апостольскую Церковь. Исповедую единое крещение во отпущение грехов. Ожидаю воскресения мертвых и жизни будущего века. Аминь».

Подобным Никео-Константинопольскому Символу веры с точки зрения своих высказываний, но более подробным является Афанасьевский Символ веры, появившийся, вероятно, в VI веке и впервые озвученный на церковном Соборе в г. Отёне (ок. 670 г. от Р.Х.).

2.3 Раннехристианские Символы веры и их значение для Новоапостольской церкви

В раннехристианских Символах веры называются основные положения христианской веры в том виде, как они засвидетельствованы в Ветхом и Новом Завете. Раннехристианские Символы веры не выходят за

[2] Высказывание о том, что Святой Дух также исходит и от Сына («filioque»), не относилось к первоначальному тексту Символа веры. Эта формулировка была добавлена Западной церковью в VIII веке. Из-за этого разгорелся спор с Восточной церковью, которая до сих пор не принимает этого добавления. Этот спор стал одной из причин разделения в Восточной и Западной церквях в 1054 году от Р.Х. Из Западной церкви образовались Римско-католическая церковь, старокатолические церкви и церкви периода Реформации; из Восточной церкви – православные поместные церкви.

пределы свидетельств Священного Писания, но обобщают их точными и обязательными формулировками. Тем самым они свободны от рамок отдельных конфессий и представляют собой, как и Святое крещение водою, связующее звено для христиан.

Новоапостольская церковь исповедует веру в Триединого Бога, в Иисуса Христа, как истинного Бога и истинного Человека, в Его рождение от Девы Марии, в послание Святого Духа, в Церковь, в таинства, в ожидание Второго пришествия Христа и воскресение мертвых, как это сформулировано в обоих раннехристианских Символах веры.

Учение Новоапостольской церкви основывается на Священном Писании.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Символ веры обобщает главное содеражние вероучения. Посредством него религиозное сообщество определяет свое вероисповедание и отличается от других. (*2.*)

Уже в Ветхом Завете существовали свои исповедальные формулировки, в которых исповедание единого Бога связывалось с Его историческим деянием спасения, освобождением из Египта. (*2.1*)

В новозаветных вероисповеданиях Божье благодеяние выражается в Иисусе Христе. (*2.1*)

Когда разгорелся спор о Триединстве Бога и учении о природе Иисуса Христа, для Церкви были сформулированы Символы веры. Мерилом для их формулировки был Новый Завет, то есть учение Иисуса Христа и Его апостолов. (*2.2*)

Так, возникли Апостольский Символ веры и Никео-Константинопольский Символ веры. Апостольский Символ веры в своих основных чертах был составлен во II веке и несколько дополнен в IV веке. В Никео-Константинопольском Символе веры прежде всего говорится о Триединстве Божьем. (*2.2.1; 2.2.2*)

Раннехристианские Символы веры четко обобщают то, что засвидетельствовано в Священном Писании, и объявляют это в качестве обязательного. В этом отношении они свободны от рамок конфессий и являются связующим звеном для христиан. (*2.3*)

Новоапостольская церковь исповедует веру, сформулированную в обоих раннехристианских Символах веры. (*2.3*)

2.4 Новоапостольский Символ веры

Компетентное с точки зрения веры толкование Священного Писания и раннехристианских Символов веры есть задача апостольства. Важным результатом этого является Новоапостольский Символ веры. Выраженные в нем вера и учение Новоапостольской церкви имеют для новоапостольских христиан обязательную силу.

Новоапостольский Символ веры тесно связан с раннехристианскими Символами веры. Первые три положения в значительной мере соответствуют Апостольскому Символу веры. Тем самым они подчеркивают значение этого раннехристианского вероисповедания. Следующие за ними семь положений представляют собой толкование, углубление и дополнение этих Символов веры в отношении санов, таинств, учения о событиях последнего времени, а также взаимодействия человека и общества.

Со времени своего возникновения Новоапостольский Символ веры неоднократно изменялся. Это делалось для того, чтобы соответствовать верному развитию новоапостольского вероучения на современном этапе. Толкование – это процесс, который происходит постоянно. Оно является составной частью живой традиции, что отобразилось в текстах самого Нового Завета, а также в основывающихся на них интерпретациях последующих поколений. Живая традиция, таким образом, не является чем-то закоснелым, а характеризуется сохранением и изменением. И то, и другое имеет для традиции – и, следовательно, для толкования – решающее значение: ее сохранение обязательно для церковного учения, если

оно не желает забывать свою историю и отходить от своих истоков; изменение необходимо для церковного учения, чтобы не говорить с современным поколением на разных языках и не закосневать в познаниях, относящихся к определенному отрезку времени.

В течение всего времени в Символе веры сообщается вера в Триединого Бога, в Иисуса Христа как в Бога, ставшего Человеком, в Его жертвенную смерть, Его воскресение и Его Второе пришествие, в Церковь как институт спасения, в послание апостолов и в таинства как в спасительное обращение Бога к человеку.

Новоапостольским христианам следует исповедовать положения Символа веры. Символ веры должен определять их позицию веры. Он служит также и для того, чтобы в сжатой форме ознакомить других людей с главным содержанием новоапостольской веры.

Новоапостольский Символ веры сформулирован исходя из знания о том, что любовь, милость и всемогущество Бога невозможно исчерпывающе раскрыть никакими учебными или исповедальными высказываниями и что они всегда будут еще более величественными, чем то, что способны сказать об этом люди. Тем самым Символ веры не устанавливает границ, лишающих других христиан возможности участвовать в спасении.

2.4.1 Первое положение Символа веры

Верую в Бога – Отца, Вседержителя, Творца неба и земли.

В первом положении Символа веры говорится о Боге Отце как о Создателе (*см. раздел 3.3*). О том, что Бог есть Творец, свидетельствуют писания Ветхого и Нового Завета. Творение охватывает небо и землю, а именно, как об этом говорится в Никео-Константинопольском Символе веры, «видимый и невидимый» миры. Материальное и духовное появилось благодаря созидающему деянию Бога: Он является первопричиной совокупной действительности, свидетельствующей о Нем.

Бог всемогущ не только в отношении Своего дела творения, Он всемогущ всегда. Его всемогущество проявляется, помимо прочего, в том,

что Он есть безусловный Первоисточник творения: свободный акт Его воли творит сущее из ничего («creatio ex nihilo», *ср. Евр 11, 3; 2 Мак 7, 28*).

Хотя в первом положении Символа веры говорится о Боге Отце как о Творце, тем не менее в событие сотворения вовлечены также Бог Сын и Бог Святой Дух, ведь Триединый Бог является совокупным Творцом, на что указывается в Бытии 1, 26: «…сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему…». В Евангелии от Иоанна 1, 1 и в Послании к Колоссянам 1, 16 ясно указывается на то, что Сын обладает сущностью Творца.

2.4.2 Второе положение Символа веры

Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божьего, Господа нашего, зачатого от Духа Святого, рожденного от Девы Марии, страдавшего при Понтии Пилате, распятого, умершего, погребенного, сошедшего в царство смерти, в третий день воскресшего из мертвых, вознесшегося на небо, восседающего одесную Бога, Всемогущего Отца, откуда Он придет вновь.

Во втором положении Символа веры говорится об Иисусе Христе и об основе и содержании христианской веры. Каждый пункт этого положения имеет непосредственную ссылку на Новый Завет. Уже само обозначение «Иисус Христос» является исповеданием Иисуса из Назарета как обетованного и ожидаемого Израилем Мессии (от др.-греч: Χριστός = «Христос» = «Помазанник»).

Однако Иисус не только Мессия, но и «Единородный Сын Божий» (*см. Ин 1, 14 и 18*). Посредством этой формулировки озвучивается сущностное отношение между Богом Отцом и Богом Сыном. Что означает формулировка «Единородный Сын», разъясняется в Никео-Константинопольском Символе веры: «…от Отца рожденного прежде всех веков, Бога от Бога, Свет от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, несотворенного, единосущного Отцу». Этот «Единородный Сын» есть «наш Господь». «Господь» в Ветхом Завете – это обозначение Бога. В Новом Завете это обозначение переносится на Иисуса для подчеркивания Его Божественной сущности. «Господь» здесь означает также то, что

Иисус Христос является Господом неба и земли (*см. Флп 2, 9–11*).

Следующие высказывания касаются Божественного происхождения Человека Иисуса и Его чудесного рождения. Иисус зачат от Святого Духа (*см. Лк 1, 35; Мф 1, 18*), и тем самым Его происхождение имеет свое начало не в естественном зачатии от мужчины, ведь Мария была Девой, когда родила Иисуса (*см. Лк 1, 27*). Рождение от Девы не является чем-то второстепенным или рассматриваемым лишь с точки зрения античной мифологии, а входит в фундаментальную убежденность христианства. Упоминание о Марии в Евангелиях показывает, что Иисус был истинным Человеком и что у Него была мать.

Об историчности Иисуса Христа ясно свидетельствует упоминание о Понтии Пилате. В 26–36 гг. от Р.Х. он был римским наместником в Палестине, так что страдания Иисуса пришлись на время его правления (*см. Ин 18, 28 и далее*).

Затем называются три важных события, касающиеся Иисуса Христа: «…распятого, умершего, погребенного…». Это еще раз дает возможность обозначить истинное человеческое бытие Иисуса: Ему пришлось принять позорную смерть, а именно смерть на кресте. Он умер и был погребен, разделив тем самым общечеловеческую участь. Нечто особенное выражается лишь упоминанием о событии: «…в третий день воскресшего из мертвых…». То есть здесь речь идет о том, что выходит за рамки человеческого опыта и может быть выражено и понято только исходя из веры. В основе этой формулировки лежит изречение из 1-го послания к Коринфянам 15, 3–4: «Ибо я первоначально преподал вам, что и сам принял, то есть что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был, и что воскрес в третий день, по Писанию…» Двукратная ссылка «по Писанию» показывает, что речь идет не о каких-то заурядных событиях, а о необходимых этапах истории спасения. Иисус Христос есть «воскресший из мертвых»: Его воскресение вообще является условием и обетованием воскресения из мертвых.

К тому же, в Апостольском Символе веры между словами «умер» и «в третий день воскрес из мертвых» имеется дополнение «сошел в ад». Новозаветное доказательство этому находится в 1-м послании Петра 3, 19. Там речь идет о том, что Иисус Христос после Своей крестной смерти «находящимся в темнице духам, сойдя, проповедал».

За исповеданием «воскресшего из мертвых» следуют слова «вознесшегося на небо» (*см. Деян 1, 9–11*). На этом завершилась земная жизнь Иисуса, а также закончилось Его непосредственное присутствие в качестве Воскресшего. Принятие Воскресшего на небо означает Его возвращение к Отцу и Его вознесение. Эта вознесенность Иисуса Христа выражается в формулировке: «…восседающего одесную Бога, Всемогущего Отца…» (*ср. Кол 3, 1*).

В конце второго положения выражается то, что вознесшийся Господь придет вновь, чтобы взять Своих к Себе (*см. Ин 14, 3*).

2.4.3 Третье положение Символа веры

Верую в Святого Духа, единую, святую, вселенскую и апостольскую Церковь, сообщество святых, прощение грехов, воскресение мертвых и жизнь вечную.

В начале третьего положения Символа веры объявляется о вере в Святого Духа. Святой Дух является третьей Божественной ипостасью. Божественная сущность Святого Духа, Его единство с Отцом и Сыном, также выражается и в Никео-Константинопольском Символе веры: «Верую в <…> Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца и Сына исходящего, Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава, Который вещал через пророков». Верующий исповедует Святого Духа и Его Божественную сущность.

Делом Святого Духа является Церковь. Церковь – это не что-то исходящее от людей или созданное людьми; скорее, она есть Божественное учреждение. Она является собранием тех, кто крещен, живет в следовании Христу и исповедует Иисуса Христа своим Господом. Предназначение Церкви Иисуса Христа состоит, во-первых, в том, чтобы делать доступными для человека спасение и вечное общение с Триединым Богом; а во-вторых, чтобы поклоняться Богу и восхвалять Его.

Церковь Иисуса Христа имеет сокрытую и открытую стороны. В этом отношении она соответствует двум природам Иисуса Христа – истинного Человека и истинного Бога одновременно. Сокрытую сторону Церкви

(*см. также раздел 6.3*) невозможно познать человеческим разумом, но она открывается посредством веры и познается, например, в таинствах и проповедуемом слове Божьем, то есть во всех знаках Божественного спасения и Божественной близости. Открытая сторона Церкви указывает на истинную человеческую природу Иисуса Христа. Как и Человек Иисус, Церковь является частью истории человечества. Правда, Человек Иисус был безгрешным, чего нельзя сказать о видимой стороне Церкви, так как из-за действующих в ней людей она подвержена греховности. Поэтому и в Церкви можно найти ошибки и недостатки истории человечества.

В Апостольском Символе веры речь идет лишь о «Святой Вселенской Церкви». Формулировка «единая, святая, вселенская и апостольская Церковь» взята из Никео-Константинопольского Символа веры. Эта формулировка указывает на сущностные критерии Церкви Христовой: она «единая», «святая», «вселенская» и «апостольская».

Церковь «единая»: то, что Церковь Иисуса Христа является единой, основывается на исповедании единого (единственного) Бога. Бог Отец – это Творец. Иисус Христос является единственным главой Церкви, Он – единственный Господь. Единственный Дух Святой творит в этой Церкви и наполняет верующих познанием истины.

Церковь «святая»: святость подарена Церкви Богом. В ней святое становится зримым, например, в таинствах, и в ней действует Святой Дух.

Церковь «вселенская» (от др.-греч: καθ + όλη = кафолическая): вселенскость, или кафоличность, Церкви означает, что она всеобъемлюща, то есть выходит далеко за рамки человеческого познания. Всеобъемлющая спасительная воля Бога находит в Церкви свое непосредственное выражение; тем самым она охватывает мир этот и мир иной, прошлое и настоящее. Она также простирается и в будущее, находя свое завершение в новом творении.

Церковь «апостольская»: апостоличность Церкви имеет содержательный и личностный аспекты. Церковь является апостольской прежде всего потому, что Евангелие о смерти, воскресении и Втором пришествии Христа в ней возвещается так же, как это проповедовалось раннехристианскими апостолами. Церковь является апостольской также вследствие того, что апостольское служение исторически реализуется в апостолах, действующих в настоящее время.

В своем историческом воплощении Церковь отвечает заповеди единства, святости, вселенскости и апостоличности не в полной мере. Причина этого, помимо прочего, кроется в греховности действующих в ней людей. Несмотря на эти недостатки, Церковь Христова не остается сокрытой и недоступной. Наиболее ясно она воспринимается там, где в наличии есть апостольский сан, дарование трех таинств живым и мертвым, а также верное провозглашение слова Божьего. Там учреждено искупительное дело Господне[3], в котором Невеста Христова приготавливается для брачной вечери на небесах.

Хотя верующие вместе участвуют в святости Церкви, все же в более узком смысле «сообщество святых» представляет собой эсхатологическую величину и состоит из тех, кто будет сопричислен к Невесте. То есть оно откроется лишь при Втором пришествии Христа. Однако в более широком смысле «сообщество святых» является также современной величиной: к нему принадлежат все, кто сопричислен к Церкви Христовой. Окончательно «сообщество святых» раскроется в новом творении при его завершении.

Возможность «прощения грехов», порожденная жертвой Христовой, также является предметом исповедания. Фундаментальное освобождение от господства греха происходит в Святом крещении водою, в котором смывается первородный грех.

Третье положение Символа веры заканчивается надеждой на два эсхатологических события, а именно: на «воскресение мертвых» и на «жизнь вечную». Вера в воскресение Иисуса Христа и основанное на этом воскресение мертвых относится к существенным христианским постулатам. «Воскресение мертвых» означает, что умершие во Христе обретут свое прославленное тело, благодаря чему смогут участвовать в славе Божьей (*см. 1 Кор 15, 42–44*).

Третье положение Символа веры завершается перспективой «вечной жизни», непрекращающимся единением с Богом в новом творении.

---

[3] Понятие «искупительное дело Господне» означает, в общем и целом, спасительное дело Иисуса Христа, которое завершено. В тексте катехизиса под этим понятием понимают ту часть Церкви, в которой действуют апостолы, наделяющие теми дарами спасения, которые служат приготовлению первенцев, Невесты Христовой.

2.4.4 Четвертое положение Символа веры

Верую в то, что Господь Иисус правит Своей Церковью, и для этого Он послал и вплоть до Своего Второго пришествия продолжает посылать Своих апостолов с поручением учить, во имя Его прощать грехи и крестить водою и Духом Святым.

Четвертое положение Символа веры подробно излагает веру в Церковь, о которой уже было сказано в третьем положении. Здесь речь идет, прежде всего, о правлении Иисуса Христа: Он есть Тот, Кто правит Своей Церковью, ибо «Он есть глава тела Церкви» (*см. Кол 1, 18*). Это правление находит свое выражение, помимо прочего, в послании апостолов. Посланническое поручение (*ср. Мф 28, 19–20*) показывает, что возвещение Евангелия и дарование таинств причинно связано с апостольством. Здесь апостольский характер Церкви, о котором принципиально повествуется уже в третьем положении Символа веры, еще раз подчеркнут и отражен в конкретной структуре Церкви в рамках ее исторической познаваемости.

Апостольское служение в ходе истории не ограничено раннехристианской эпохой, оно должно выполнять свои задачи вплоть до Второго пришествия Иисуса Христа. То, что Господь Иисус совершает через Своих апостолов и что может воспринять каждый верующий, описывается понятиями «учить», «во имя Его прощать грехи» и «крестить водою и Духом Святым».

Поручение «учить» касается верного возвещения Евангелия о смерти, воскресении и Втором пришествии Господа.

Следующая задача апостольства – «прощать во имя Его грехи» (*Ин 20, 23*), то есть объявлять человеку о действительном прощении грехов, ставшем возможным благодаря жертве и заслуге Иисуса Христа.

В завершение четвертого положения Символа веры указывается на таинства Святого крещения водою и Святого запечатления. Апостольству поручено крестить водою и Святым Духом, то есть совершать те таинства, благодаря которым становится возможным новое бытие пред Богом.

2.4.5 Пятое положение Символа веры

Верую, что избранные Богом для служения возводятся в сан только апостолами и что из апостольского сана исходят полномочие, благословение и освящение для их служения.

Как и в четвертом положении Символа веры, в пятом речь идет о значении апостольского служения. Если в четвертом положении выделялась взаимосвязь апостольского служения с верным учением, прощением грехов и дарованием таинств, то здесь речь идет о духовном сане. Только Бог предусматривает кого-либо для наделения саном. Исходя из этого, сан – это не дело человеческое и, в конечном итоге, не дело общины, а дар Бога Своей Церкви. Человек, как сказано в данном положении Символа веры, исполняет свой сан не вследствие человеческого решения, а по Божьей воле. Она осуществляется или претворяется через апостольский сан. Сан и апостольство непосредственно связаны друг с другом. Следовательно, где действует апостольский сан, там имеет место духовное служение в сане (*см. главу 7*). Наряду с этим в Церкви Христовой для возвещения Евангелия и на благо верующих имеются различные виды служений, которые могут осуществляться и без возведения в сан.

Священнослужители получают из апостольского сана «полномочие, благословение и освящение для их служения». Сан не является самоцелью, то есть не ориентирован сам на себя, а имеет определенное место в церкви и, чаще всего, в какой-либо конкретной общине. Под «служением» понимается труд в обращенности к Иисусу Христу и общине.

Возведение в духовный сан содержит в себе три аспекта: «полномочие, благословение и освящение». При этом решающее значение придается моменту «полномочия», прежде всего в случае со священнослужителями священнического сана, ибо им надлежит по поручению апостола возвещать прощение грехов и освящать Святое причастие. Таким образом, в надлежащем отправлении таинств через апостолов участвуют священнические саны. Верное провозглашение всеобъемлющей спасительной воли Бога также происходит через «полномочие», исходящее из апостольства. «Благословение» обещает Божественное сопровождение и поддержку Святого Духа в исполнении служения как священническим санам, так и

сану диакона. «Освящение» указывает на то, что Бог Сам в Своей святости и неприкосновенности намерен действовать через этот сан. «Освящение» необходимо также и потому, что сама Церковь является «святой».

Хотя священнослужитель избран Богом, все-таки может случиться и так, что он перестанет соответствовать своему сану или даже не справится с ним. Несмотря на это, изначальный призыв Бога не ставится под сомнение.

Поскольку «из апостольского сана исходят полномочие, благословение и освящение для их [священнослужителей] служения», каждый священнослужитель состоит в постоянной связи с апостольским саном.

2.4.6 Шестое положение Символа веры

Верую, что Святое крещение водою есть первый шаг для обновления человека в Святом Духе и что посредством этого крещеный принимается в сообщество тех, кто верует в Иисуса Христа и исповедует Его своим Господом.

Шестое положение Символа веры касается Святого крещения водою. В нем озвучиваются существенные элементы крещения водою. Посредством него устраняется принципиальное отделение человека от Бога. Это происходит не вследствие заслуги человека или его добровольного обращения к Богу, а, напротив, вследствие того, что Бог склоняется к человеку, освобождая его от господства греха. Через это воздействие Бога человек обретает участие в жертве Христовой, в ее силе, побеждающей грех. Очень отчетливо это проявляется в том, что посредством крещения водою смывается первородный грех и крещеный вводится в Церковь Иисуса Христа, то есть становится христианином.

Святое крещение водою содержит в себе еще не всё, что необходимо человеку для обретения новой сущности перед Богом. Оно «есть первый шаг для обновления человека в Святом Духе». Это событие обновления в Святом Духе, начатое со Святого крещения водою, находит свое продолжение в Святом запечатлении через наделение даром Святого Духа. Только тогда человек становится рожденным свыше от воды и Духа.

Крещение водою учреждает не только сообщество с Богом, но и со-

общество христиан друг с другом, ибо «посредством этого крещеный принимается в сообщество тех, кто верует в Иисуса Христа и исповедует Его в качестве своего Господа». Вера в Иисуса как в Господа Христа, а именно как в силу, определяющую жизнь, является тем, что связывает верующих христиан воедино.

2.4.7 Седьмое положение Символа веры

Верую, что Святое причастие установлено Самим Господом в память о единожды принесенной совершенной жертве, о горьких страданиях и смерти Христа. Достойное вкушение Святого причастия обеспечивает нам жизненное общение с Христом Иисусом, Господом нашим. Празднуется оно пресным хлебом и вином; и то, и другое должно освящаться и дароваться священнослужителем, которому это поручено апостолом.

После того как шестое положение Символа веры было посвящено Святому крещению водою, в седьмом положении рассматривается Святое причастие. Первое предложение указывает на его установление Иисусом Христом. Второе предложение говорит о последствиях его достойного вкушения. И последнее предложение поясняет, что для освящения и дарования причастия необходим уполномоченный на это сан.

Сначала сообщается, что Святое причастие является трапезой воспоминания. Этот аспект подчеркивался уже в древнейшем из дошедших до нас текстов причастия. Иисус Христос Сам призывает творить сие в Его воспоминание (*см. 1 Кор 11, 24–25*). В Святом причастии дается напоминание «о единожды принесенной совершенной жертве, о горьких страданиях и смерти Христа». Вспоминаются, прежде всего, жертва Иисуса Христа и ее вневременно́е значение, а также «страдания и смерть» Иисуса, как об этом свидетельствуют Евангелия. Святое причастие напоминает, таким образом, о конкретных событиях, произошедших непосредственно перед распятием, а также о непреходящем значении крестной смерти Христа.

Последствия участия в Святом причастии велики. Предпосылкой этому является достойное вкушение (*см. 1 Кор 11, 27*), которое стано-

вится возможным, помимо прочего, благодаря вере, принятию прощения грехов и сердцу, готовому к покаянию. Достойное вкушение Святого причастия «обеспечивает» «жизненное общение с Христом Иисусом, Господом нашим» (*см. Ин 6, 56*). В этом отношении Святое причастие укрепляет веру в Иисуса Христа, а также волю и способность следовать Ему. В Святом причастии верующий имеет сакраментальное общение с Иисусом Христом как своим Господом и обретает силы для того, чтобы в соответствии с этим обустраивать свою жизнь.

Далее говорится о характере компонентов, используемых в таинстве: «Празднуется оно пресным хлебом и вином…» Для празднования Святого причастия должны быть в наличии «пресный хлеб и вино» – и то, и другое по аналогии с пасхальной трапезой. Как вода при Святом крещении, так и «пресный хлеб и вино» являются видимыми условиями таинства.

После того как было сказано о внешних признаках, в заключение седьмого положения называются условия, благодаря которым возникает сакраментальная действительность, а именно присутствие Тела и Крови Христовых. Хлеб и вино должны «освящаться и дароваться священнослужителем, которому это поручено апостолом». Служение апостола и уполномоченных им священнослужителей делает возможным присутствие Тела и Крови Христовых в хлебе и вине (*см. раздел 8.2.22*).

Уполномоченный сан, необходимый для претворения всеобъемлющей сакраментальной действительности, совершает двойное действие: он освящает и дарует Святое причастие. «Освящение» означает прежде всего изъятие хлеба и вина из обыденного употребления («Во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа – я освящаю хлеб и вино для Святого причастия») и наделение этих видимых компонентов скрытым присутствием Тела и Крови Христовых посредством тайноустановительных слов. «Даровать» в этом контексте означает открыть общине доступ к Телу и Крови Христовым, что выражается через приглашение к участию в Святом причастии и наделение освященной просвирой.

2.4.8 Восьмое положение Символа веры

Верую, что крещенные водою должны принять через апостола дар

Святого Духа для обретения богосыновства и предпосылок, чтобы стать первенцами у Бога.

В восьмом положении Символа веры говорится о Святом запечатлении или о крещении Духом, то есть о передаче верующему дара Святого Духа.

Святое запечатление является таинством, входящим только в компетенцию апостольского сана. Предпосылкой его принятия является Святое крещение водою. Только крещенный водою может принять дар Святого Духа.

Святое запечатление влияет как на настоящее, так и на будущее. Последствием принятия дара Святого Духа для настоящего времени является обретение «богосыновства» (*см. Рим 8, 14–17*). «Богосыновство» присуще христианину, рожденному свыше от воды и Духа. В то же время оно является прообразом будущего состояния первенцев и «царственного священства» (*см. 1 Пет 2, 9*). Следовательно, «богосыновство» представляет собой то состояние человека пред Богом, которое характеризуется принятием всех таинств и ориентированием жизни на Второе пришествие Христа согласно верной проповеди Евангелия. Последствием принятия дара Святого Духа для будущего является статус первенца. Хотя запечатленный еще не является «первенцем», однако благодаря крещению Духом он обрел необходимую для достижения этого предпосылку. Верующий, если он устремлен ко дню Христову, может быть сопричислен к Церкви-Невесте, к «сообществу святых». Перед запечатленным поставлена задача: пребывать в следовании Христу и позволять подготавливать себя к Его Второму пришествию посредством слова Божьего и таинства.

2.4.9 Девятое положение Символа веры

Верую, что Господь Иисус придет вновь точно так же, как Он вознесся на небо, и возьмет к Себе первенцев из мертвых и живых, которые уповали на Его пришествие и были приготовлены к нему; что после брачной вечери на небесах Он вернется с ними на землю, установит Свое Царство

мира и они будут править с Ним как царственное священство. По окончании Царства мира Он совершит последний суд. После этого Бог сотворит новое небо и новую землю и будет жить со Своим народом.

Девятое положение Символа веры представляет собой эсхатологическое уточнение соответствующих высказываний второго и третьего положений (Второе пришествие Христа, воскресение мертвых, вечная жизнь). Подробное изложение этого положения показывает, какое большое значение придается в новоапостольской вере событиям будущего.

Начало этого положения указывает на слова из Деяниий апостолов 1, 11: «Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо». Кроме того, это положение созвучно эсхатологическим высказываниям второго положения Символа веры.

Со Вторым пришествием Иисуса Христа связано то, что Господь «возьмет к Себе первенцев из мертвых и живых, которые уповали на Его пришествие и были приготовлены к нему» (*ср. также 1 Фес 4, 16–17*). Первенцы из живых и мертвых обретут духовное тело и будут вознесены навстречу грядущему Господу (*см. раздел 10.1.2*). «Первенцы» – это те, кто стал Божьим достоянием, жил ожиданием прихода Господа и позволял подготавливать себя ко Второму пришествию Христа.

Второе пришествие Христа является центральным событием, от которого зависят дальнейшие эсхатологические события. Восхи́щение живых и мертвых имеет своей целью общение с Иисусом Христом, образом которого является «брачная вечеря на небесах». Она есть начало непосредственного единения Господа и Церкви-Невесты.

«Брачная вечеря на небесах» ограничена по времени; после ее завершения Иисус Христос вместе с теми, кто принадлежит Ему, обратится ко всем тем людям, которые не участвовали в этом событии. Затем Иисус Христос зримо явится на землю и установит «Свое Царство мира» (*ср. также Откр 20, 4 и 6; см. раздел 10.6*). Как «царственное священство» (*см. 1 Пет 2, 9; Откр 20, 6*), Церковь-Невеста с ее символическим числом «сто сорок четыре тысячи» (*Откр 14, 1*) примет участие в правлении Христа. Евангелие будет провозглашено всем людям – живым и мертвым.

Лишь «по окончании Царства мира Он совершит последний суд».

Тогда откроется всему творению, что Иисус Христос является праведным Судьей, от Которого ничто не сокрыто (*см. Ин 5, 22 и 26–27*).

Заключительное предложение девятого положения Символа веры позволяет взглянуть на новое творение: «После этого Бог сотворит новое небо и новую землю и будет жить со Своим народом». О новом творении речь идет, помимо прочего, в Откровении, в главах 21 и 22. Оно представляет собой пространство полного Божьего присутствия. Когда говорится о том, что Бог будет жить со Своим народом, имеется в виду совершенно новое бытие с Богом, а именно «жизнь вечная», о которой идет речь в конце третьего положения Символа веры.

2.4.10 Десятое положение Символа веры

Верую, что я обязан проявлять послушание светским властям настолько, насколько это не противоречит Божественным законам.

Десятое положение Символа веры кардинально отличается от предыдущих девяти. Если в них предметом исповедания является вера в созидающую сущность Бога, в Сына и Святого Духа, Церковь, ее саны и таинства, а также надежда на будущее, то десятое положение Символа веры посвящено отношению христианина к государству.

В десятом положении становится очевидно, что христианская жизнь не протекает вне государственных и общественных реалий и что христианская вера принципиально позитивно относится к государству, «светским властям». Это позитивное отношение обобщается понятием «послушание».

Уже в новозаветные времена описывались отношения между христианской церковью и государственной властью (*см. 1 Пет 2, 11–17*). Известны высказывания из Послания к Римлянам 13, 1–7, в которых государство («высшие власти», «начальник») обозначается как «Божий слуга». Этот раздел вызывал много недоразумений, поскольку казалось, что и по отношению к неправовому государству необходимо проявлять безусловное послушание. Однако при таком толковании не принимается во внимание то, что государство есть «Божий слуга», а потому Божья

воля, выраженная, например, в Десяти заповедях, должна быть мерилом и государственного права.

Десятое положение Символа веры также опирается на изречение из Послания к Римлянам 13, 1–7: в нем звучит не только призыв быть «покорным высшим властям», то есть к лояльности по отношению к государству, но также дается и критерий такого послушания: «…настолько, насколько это не противоречит Божественным законам». Государство тоже не является совершенно свободным, а ограничено Божественным порядком. Его законы должны, как минимум, не противоречить Божественному порядку, а еще лучше – соответствовать ему. Если Божественная воля и государственное законодательство не противоречат друг другу, а даже в некоторой мере дополняют друг друга, тогда христианин обязан воспринимать это законодательство как нечто позитивное и обязательное для исполнения. Однако если они противоречат друг другу, то для каждого вступает в силу следующее: «…должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (*Деян 5, 29*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Компетентное с точки зрения веры толкование Священного Писания и раннехристианских Символов веры – это задача апостольства. Важным результатом этого является Новоапостольский Символ веры. (*2.4*)

В первом положении Символа веры говорится о Боге Отце как о Создателе. (*2.4.1*)

Во втором положении Символа веры говорится об Иисусе Христе и об основе и содержании христианской веры. (*2.4.2*)

В третьем положении Символа веры исповедуется вера в Святого Духа, третью ипостась Божества, и вера в Церковь и дальнейшее спасение. (*2.4.3*)

В четвертом положении Символа веры говорится о том, что Бог избирает кого-либо на духовное служение и что священнослужители получают через сан апостола полномочие, благословение и освящение. (*2.4.4*)

В пятом положении Символа веры речь идет о значении апостольского сана для служения избранных Богом. (*2.4.5*)

Шестое положение Символа веры касается Святого крещения водою. (*2.4.6*)

В седьмом положении Символа веры говорится о Святом причастии. (*2.4.7*)

В восьмом положении Символа веры раскрывается Святое запечатление. (*2.4.8*)

В девятом положении Символа веры речь идет о Втором пришествии Христа и последующих за этим событиях. (*2.4.9*)

Содержанием десятого положения Символа веры является отношение христианина и государства. (*2.4.10*)

Глава 3

Триединый Бог

3. Триединый Бог

Отец, Сын и Святой Дух являются единым Богом. О том, что Бог триедин извечно, свидетельствует само откровение Бога в рамках истории спасения, где ясно указывается на то, что Отец, Сын и Святой Дух существуют изначально, созидая, творя и храня.

В эпоху Ветхого Завета проявлял Себя, прежде всего, Бог Отец, в то время как деяния Сына и Святого Духа для людей в значительной степени еще оставались сокрытыми. С точки зрения эпохи Нового Завета апостол Павел свидетельствовал о том, что Сын Божий присутствовал в странствовании народа Израиля по пустыне (*см. 1 Кор 10, 4*). Кроме того, в Евангелии от Марка 12, 36 и в Послании к Евреям 3, 7 говорится, что Святой Дух вещал уже в первом, или Ветхом, Завете.

Воплощение, смерть и воскресение Сына Божьего, как и послание Святого Духа, – все это позволяет познать Триединство Бога. В Евангелии от Иоанна 16, 13–15 повествуется о том, что Иисус Христос особо выделил деяния Триединого Бога: то, что принадлежит Сыну, принадлежит также и Отцу, а то, что возвещает Святой Дух, взято Им от Отца и Сына.

Триединый Бог – это Бог единства Отца, Сына и Духа, которое Он хочет сделать доступным для человека.

3.1 Сущность Бога

Бог в Своей сущности и Своем проявлении непостижим нашим человеческим разумом. Доступ к Богу, Его всемогуществу и величию, возможен только через веру. Иисус Христос открыл и позволил познать людям Бога как любящего, милосердного и милостивого Отца. Дальнейшие откровения о Боге дает Святой Дух, Который ведет верующего в «глубины Божии» (*см. 1 Кор 2, 6–16*).

Характерные черты сущности Бога: Он – единый (единственный), святой, всемогущий, вечный, любящий, милостивый, праведный, совершенный. Бог известен, Он не сокрыт, а склоняется к людям, говорит с ними и позволяет им обращаться к Нему. Описание сущностных черт Бога направлено на то, чтобы выразить Его совершенство и абсолютность, однако любых понятий, заимствованных из человеческого мироощущения, недостаточно, чтобы описать всю реальность Бога.

3.1.1 Один Бог в трех ипостасях

Триединство Бога является тайной. В тринитарной формулировке «Во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа» используется не множественное, а единственное число «во имя»: то есть Бог один, но триедин. Иисус Христос в Своих словах ясно указал апостолам на триединство Бога. Они должны были крестить «во имя Отца и Сына и Святого Духа» (*Мф 28, 19*). Когда о Боге говорится как об «Отце и Сыне и Святом Духе», то при этом подразумеваются не три различных Бога, а три ипостаси (лица), которые являются единым Богом.

3.1.2 Бог, Единый

Вера в единого Бога относится к основополагающим вероисповеданиям Ветхого и Нового Завета. Бог говорил Моисею о Своем единстве и Своем постоянстве, что выражается в Его имени: «Я есмь Сущий» (*Исх 3, 14*). Исповедование единобожия – «Господь, Бог наш, Господь един есть» (*Втор 6, 4*) – сопровождало ветхозаветный народ на протяжении всей его истории.

Хотя уже в первой заповеди со всей ясностью говорится: «Да не будет у Тебя других богов пред лицом Моим» (*Исх 20, 3*), Израилю предстоял еще долгий путь, прежде чем исповедование единобожия вытеснило всех других богов и поклонение им. Пророкам приходилось вновь и вновь упрекать народ в почитании чужих богов. В Книге пророка Исаии приводятся слова Бога: «…и нет иного Бога кроме Меня, Бога праведного и

спасающего нет кроме Меня. Ко Мне обратитесь, и будете спасены, все концы земли, ибо я Бог, и нет иного» (*Ис 45, 21–22*). После возвращения из Вавилонского плена исповедование единственного Бога (монотеизм), как существенное отличие от язычников, входит в сознание иудеев. Вера, выраженная в Книге премудрости Соломона 12, 13: «Ибо кроме Тебя нет Бога…», характерна для иудаизма и поныне.

Это исповедование закреплено также и в христианской вере со времен раннехристианских церквей вплоть до нынешнего момента. Апостол Павел безоговорочно придерживался монотеизма. Имея в виду многобожие (политеизм) греческих и римских религий, он писал: «…мы знаем <…> что нет иного Бога, кроме Единого» (*см. 1 Кор 8, 4*).

3.1.3 Бог, Святой

В Ветхом Завете Бог неоднократно нарекается Святым (*см. Ис 43, 3; Иер 50, 29; Авв 1, 12*). Под святостью подразумевается величие, неприкосновенность, обособленность от непосвященных; она является частью сущности Бога, Его бытия и господства. Об этом свидетельствуют слова из Откровения Иоанна Богослова 4, 8: «…свят, свят, свят Господь Бог Вседержитель, Который был, есть и грядет» (*ср. Ис 6, 3*). Слово Божье и Его воля точно так же святы.

Близость Бога, присутствие Святого, неоднократно переживаемое в истории спасения, внушает благоговение перед Ним. То, что близость Бога является святой и требует благоговения, познал Моисей, увидев горящий терновый куст и услышав глас Божий: «…не подходи сюда; сними обувь твою с ног твоих, ибо место, на котором ты стоишь, есть земля святая» (*Исх 3, 5*). Святость Бога освящает место Его откровения.

Участие в святости Бога – это дар и поручение одновременно: «…святы будьте, ибо свят Я, Господь, Бог ваш» (*Лев 19, из 2; см. 1 Пет 1, 15–16*). Таким образом, каждый верующий призван стремиться к святости, порождаемой святостью Бога. И тем самым верующий святит имя Бога, как это выражено и в молитве «Отче Наш» словами «...да святится Имя Твое...» (*Мф 6, 9*).

3.1.4 Бог, Всемогущий

Исповеданием в первом положении Символа веры «Верую в Бога – Отца, Вседержителя, Творца неба и земли» подтверждается, что Богу подвластно всё, для Него нет ничего невозможного и для Него не существует никаких ограничений при осуществлении Его воли. В псалме 134, 6 это выражено так: «Господь творит все, что хочет, на небесах и на земле, на морях и во всех безднах…»

Также и в Божьем творении людям отчетливо показывается Его всемогущество. Всё было создано из ничего исключительно по Его слову (*см. Евр 11, 3*). Бог в Своем всемогуществе устанавливает начало и конец: «Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, говорит Господь, Который есть и был и грядет, Вседержитель» (*Откр 1, 8*). Таким образом, и новое творение будет выражением всемогущества Бога.

Иисус Христос тоже говорил о всемогуществе Бога: «…ибо всё возможно Богу» (*Мк 10, 27*). Об этом свидетельствовали и ангелы: «…ибо у Бога не останется бессильным никакое слово» (*Лк 1, 37*).

К всемогуществу Бога относятся всеведение и вездесущность. О всеведении Бога говорится в псалме 138, 2–4: «Ты знаешь, когда я сажусь и когда встаю; Ты разумеешь помышления мои издали. Иду ли я, отдыхаю ли – Ты окружаешь меня, и все пути мои известны Тебе. Еще нет слова на языке моем, – Ты, Господи, уже знаешь его совершенно». В этом же псалме указывается и на вездесущность Бога: «Взойду ли на небо – Ты там; сойду ли в преисподнюю – и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря, – и там рука Твоя поведет меня, и удержит меня десница Твоя» (*стихи 8–10*).

3.1.5 Бог, Вечный

У вечного Бога нет ни начала, ни конца. Для Него нет временны́х ограничений: «Прежде нежели родились горы, и Ты образовал землю и вселенную, и от века и до века Ты – Бог» (*Пс 89, 3*). Бог – Творец и господин времени: материальный мир подчинен временны́м границам – Бог же независимо господствует над временем, даря его или забирая.

Божья вечность выше пределов человеческого познания. Она бесконечна, но в ней присутствует время. Для Бога прошлое, настоящее и будущее присутствуют в равной степени. То, что Бог превыше временны́х измерений, отображается во 2-м послании Петра 3, 8: «Одно то́ не должно быть сокрыто от вас, возлюбленные, что у Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день».

3.1.6 Бог, Любящий

Как в первом, или Ветхом, так и Новом Завете Бог проявляется как Любящий. Из любви Своей Он избрал народ Израиля и освободил его из Египетского рабства. Но Бог в Своем историческом деянии открылся как Любящий не только народу Израиля, но в конце концов в Иисусе Христе и всему человечеству: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (*Ин 3, 16*).

Бог не просто с любовью обращается к миру, а «Бог есть любовь» (*1 Ин 4, из 16*).

3.1.7 Бог, Милостивый и Праведный

Бог милостив. Его милость – часть Его праведности. Он проявляет по отношению к людям милость, милосердие, терпение и доброту (*ср. Пс 102, 8*). Бог по праведности Своей наделяет народ Свой милостью, даже когда тот сбивается с правильного пути или не соблюдает Завет с Ним: «В жару гнева Я сокрыл от тебя лицо Мое на время, но вечною милостью помилую тебя, говорит Искупитель твой, Господь» (*Ис 54, 8*).

То, что Бог милостив, проявляется и в эпоху Нового Завета, когда Он обращается к погрязшим в грехах людям и прощает им их грехи. Апостол Павел свидетельствует о том, что Бог был во Христе и примирил с Собою мир (*см. 2 Кор 5, 19*). Из милости Бог оправдывает неправедного, грешник обретает прощение, нуждающийся в спасении познаёт спасение, то есть искупление.

Бог праведен: «…совершенны дела Его, и все пути Его праведны…» (*Втор 32, 4*). Такие высказывания, как «возмездие за грех – смерть» (*см. Рим 6, из 23*) или «ей, Господи Боже Вседержитель, истинны и праведны суды Твои» (*см. Откр 16, из 7*), подчеркивают Его праведность. Он Тот, Кто в эпоху Нового Завета дарует через Иисуса Христа праведность грешнику, который этого не заслужил (*см. Рим 3, 24–26 и 5, 18*).

3.1.8 Бог, Совершенный

Бог совершенен. Он не нуждается ни в улучшениях, ни в каких-либо изменениях или дальнейшем развитии. Он неизменен и свободен от всяких условий и ограничений. Дела Его совершаются не на основании внешней необходимости, а исключительно по Его совершенно независимой воле.

Бог позволил Моисею познать Себя как абсолютно неизменного и совершенного: «Я есмь Сущий» (*Исх 3, 14*).

Совершенство и доброта Бога находятся в тесной взаимосвязи: всё, что происходит в Боге, всё, что исходит от Него или Им сотворяется, является совершенным и благим. Божье совершенство проявляется также в том, что у Него не существует никакой разницы между волей и поступком, между намерением и воплощением. У Бога нет недостатков или чего-то несовершенного. Само творение является частью Божьего совершенства и доброты. Исходя из этого Бог дает Своему творению оценку: «…хорошо весьма» (*см. Быт 1, 31*).

К совершенству Бога относится также истина. У Бога нет лжи, обмана или неуверенности: «Основание слова Твоего истинно…» (*Пс 118, 160*). Божье слово надежно, Бог верен Своим обещаниям.

Истина Божья есть мудрость. Бог правит и наполняет всё творение мудростью: «Она быстро распростирается от одного конца до другого и все устрояет на пользу» (*Прем 8, 1*).

Божье совершенство непосредственно узнаваемо в Иисусе Христе, «начальнике и совершителе веры» (*Евр 12, из 2*), ибо Он совершенен в Своих речах и поступках. Иисус Христос – пример совершенства, к которому должен стремиться человек (*ср. Флп 2, 5*).

Эта цель – стремление «к почести вышнего звания Божия во Христе Иисусе» (*Флп 3, 12–16*), то есть к совершенству, – имеет эсхатологическую природу. Грешный человек может, конечно, стремиться к совершенству, но достичь его не сможет. Всеобъемлющее участие в Своем совершенстве Бог окончательно подарит человеку через его принятие при Втором пришествии Христа и через дарование ему возможности участвовать в новом творении.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Отец, Сын и Святой Дух являются единым Богом, Который существует изначально, созидая, творя и храня. (*3.*)

Бог в Своей сущности и Своем проявлении непостижим человеческим разумом – доступ к Нему возможен только через веру. (*3.1*)

Единый Бог триедин: Отец, Сын и Святой Дух. Тем самым имеются в виду не три Бога, а три ипостаси (лица). (*3.1.1*)

Вера в единого Бога (монотеизм) относится к основополагающим вероисповеданиям Ветхого и Нового Завета и закреплена в христианской вере со времен существования раннехристианских апостольских общин вплоть до настоящего момента. (*3.1.2*)

Святость – величие, неприкосновенность, обособленность от непосвященных – относится к сущности Бога, Его бытию и господству. Его слово и воля точно так же святы. (*3.1.3*)

Богу подвластно всё, для Него не существует никаких ограничений. К Его всемогуществу относятся всеведение и вездесущность. (*3.1.4*)

У Бога нет ни начала, ни конца. Божья вечность бесконечна, но в ней присутствует время. Он – Творец времени и возвышен над всеми временны́ми измерениями. Для Него прошлое, настоящее и будущее присутствуют в равной степени. (*3.1.5*)

Бог есть любовь (*1 Ин 4, 16*). В истории Он также проявляется как Любящий.

Это прежде всего становится ясно в том, что Он отдал Своего Сына для всего человечества. (*3.1.6*)

Бог – Милостивый и Праведный. Его милость проявляется также в том, что Он прощает грехи. Он дарует грешнику праведность через Иисуса Христа. (*3.1.7*)

Бог – Совершенный. Его дела и пути безупречны. Его деяния происходят исключительно по Его совершенно независимой воле. Бог стоит за Своими обещаниями и верен. Его совершенство непосредственно познаваемо в Иисусе Христе. (*3.1.8*)

3.2 Бог – Отец, Сын и Святой Дух

Бог открыл Себя как Отец, Сын и Святой Дух. Так Бог позволяет познавать Свое Триединство. Это самооткровение Бога образует основу учения о Триединстве (Троице). Свои деяния в истории и сотворении Бог совершает всякий раз как Отец, Сын и Святой Дух. Он открывается людям как Творец, Спаситель, Примиритель и Создатель нового творения. Бог всегда свидетельствовал о Своем Триединстве: Он – Отец, Сын и Святой Дух, будь то жизнь Иисуса при Его крещении, преображении, распятии, воскресении и вознесении или излияние Святого Духа на Пятидесятницу.

Тайна Триединства Бога упоминается в писаниях Ветхого и Нового Завета самым разным образом. При этом в Священном Писании нет ни определения, ни учения о Триединстве. Оно было признано и сформулировано в раннехристианской церкви на основе библейских свидетельств.

3.2.1 Указания на Триединого Бога в писаниях Ветхого Завета

Первое указание на проявление Триединого Бога находится в первом сообщении о сотворении мира (*Быт 1, 1–31 и 2, 1–4*). Там говорится: «…и

Дух Божий носился над водою» (*Быт 1, 2*), а также: «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему…» (*Быт 1, 26*). Использованное в древнееврейском тексте обозначение Бога словом «элохим» является множественным числом и означает «Божественное», а также «боги», что в свете Евангелия следует понимать как указание на Триединство Бога. Различные Божественные названия – «Ангел Господень» (*см. Быт 16, 7–11 и 13; Исх 3, 2–5; Суд 6, 11–16*), «Дух Божий» или «Дух Господень» (*см. Суд 3, 10; 1 Цар 16, 13*) – интерпретируются как намеки на тайну Триединства Бога. Об этом свидетельствуют также события и указания, в которых проявляется Триединство:

> Три посланника Бога, пришедшие к Аврааму (*см. Быт 18*), воспринимаются в христианской традиции как намек на тайну Божьего Триединства.
>
> Точно так же истолковываются деяния Триединого Бога в священническом благословении, приведенном в Книге Числа 6, 24–26: «"Да благословит тебя Господь и сохранит тебя!" "Да призрит на тебя Господь светлым лицом Своим и помилует тебя!" "Да обратит Господь лицо Свое на тебя и даст тебе мир!"».
>
> Также и в видении пророка Исаии при его призвании на служение можно увидеть указание на Триединство Бога в троекратном восхвалении ангелами: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф! вся земля полна славы Его!» (*Ис 6, 3*).

3.2.2 Указания на Триединого Бога в писаниях Нового Завета

Даже если в Новом Завете и нет четко сформулированного учения о Троице, дошедшие до нас описания событий и формулировки всё же подчеркивают Божественное Триединство в Его спасительном историческом проявлении. Пример присутствия Триединого Бога можно найти уже в начале деятельности Иисуса Христа, когда при Его крещении Отец и Святой

Дух засвидетельствовали явление Сына Божьего в человеческой плоти: «И когда выходил из воды, тотчас увидел *Иоанн* разверзающиеся небеса и Духа, как голубя, сходящего на Него. И глас был с небес: Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (*Мк 1, 10–11*). Как видно из этого отрывка, Сын Божий действует воедино с Отцом и Святым Духом.

Отец, Сын и Святой Дух упоминаются также и в поручении крестить, которое Иисус Христос дал апостолам перед Своим вознесением (*см. Мф 28, 18–19*).

Указания на единство Божественных ипостасей можно найти в Евангелии от Иоанна, где речь идет о единстве Сына с Отцом; Иисус Христос говорит: «Я и Отец – одно» (*Ин 10, 30; ср. Ин 1, 1 и 14*). Также и обетование Святого Духа указывает на Триединство Бога (*см. Ин 16, 13–15*).

В писаниях Нового Завета есть и другие указания на Триединство. Их можно найти в восхвалениях Бога, а также в формулировках благословений. Так, в 1-м послании к Коринфянам 12, 4–6 говорится: «Дары различны, но *Дух один* и тот же; и служения различны, а *Господь один* и тот же; и действия различны, а *Бог один* и тот же, производящий всё во всех». Единство Бога упоминается здесь точно так же, как и различные формы Его личных самооткровений. О том, что деяния Бога содержат в себе указания на триединую суть, свидетельствуют слова из Послания к Ефесянам 4, 4–6: «Одно тело и *один дух*, как вы и призваны к одной надежде вашего звания; *один Господь*, одна вера, одно крещение, *один Бог и Отец* всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас». Также и в 1-м послании Петра 1, 1–2 говорится о спасительных деяниях Триединого Бога, направленных на тех, кто избран «по предведению *Бога Отца*, при освящении от *Духа*, к послушанию и окроплению Кровию *Иисуса Христа*».

Отчетливое указание на Триединство Бога представляет собой формулировка благословения, приведенная в конце 2-го послания к Коринфянам: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами. Аминь» (*2 Кор 13, 13*).

3.2.3 Развитие учения о Триединстве

Научные труды о познании Божьего Триединства и Его представлении

начали выходить в свет уже вскоре после составления новозаветных писаний. Чтобы выразить эти взаимосвязи с языковой точки зрения, были использованы такие античные философские понятия, как «лицо» или «ипостась», а также «субстанция». Формулирование учения о Триединстве было предпринято для того, чтобы, во-первых, выразить словами познание, уже обретенное из веры, а во-вторых, чтобы защитить веру от лжеучений, которые пытались представить такой образ Бога, который не соответствовал новозаветным свидетельствам. Учение о Триединстве было сформулировано на первых Соборах IV и V веков.

Понятие «Троица» было введено Феофилом Антиохийским, жившим во 2-й половине II века. Отец церкви Тертуллиан (ок. 160–220 гг. от Р.Х.) сделал это понятие широко известным. Тертуллиан подчеркивал единство Бога – «единую [Божественную] субстанцию в трех лицах» (от лат.: «una substantia tres personae») и впервые соотнес понятие «лицо» с Отцом, Сыном и Святым Духом.

На Никейском соборе (325 г. от Р.Х.) единство Божественной сущности Отца и Сына было четко закреплено. Непосредственным поводом для этого послужило учение некоего Ария (умер в 336 г. от Р.Х.), утверждавшего, что преэкзистенциальный Сын был создан Отцом из ничего, то есть являлся первым творением Бога. Собор, напротив, настаивал на том, что Сын является не творением, а частью Триединого Бога от дней вечных.

Это противостояние, известное как «Арианская ересь» («Арианский спор»), не закончилось на Никейском соборе, а продолжалось вплоть до Константинопольского собора (381 г. от Р.Х.). На этом Соборе было ясно выражено, что Святой Дух является такой же ипостасью и истинным Богом, как Отец и Сын.

В последующие за этим годы учение о Триединстве стало в христианском мире, за небольшим исключением, общепризнанным, хотя размышления об этом учении еще не были завершены. Позже в Западной церкви – прежде всего, под влиянием отца церкви Августина (354–430 гг. от Р.Х.) – настаивали на том, что Святой Дух в равной мере исходит от Отца и Сына. Восточная церковь, напротив, настаивала на более раннем варианте Символа веры Никео-Константинопольского собора, где говорится, что Святой Дух исходит от Отца через Сына.

Реформаторы переняли веру в Триединство Бога от ранней церкви (II–VI века). Учение о Троице – за исключением вышеназванного толкования о Святом Духе – является общим для всех христианских церквей. Оно принадлежит к основным положениям христианской веры и является существенным отличием от двух других авраамических религий – иудаизма и ислама.

На одиннадцатом церковном Соборе в Толедо (675 г. от Р.Х.) было провозглашено: «Отец единосущен Сыну, Сын единосущен Отцу, Отец и Сын единосущны Святому Духу, являясь по сути Своей **единым** Богом».

3.2.4 Единство трех Божественных ипостасей

Христиане исповедуют одного Триединого Бога. Каждая из Божественных ипостасей – Отец, Сын и Святой Дух – есть истинный Бог. Христианская вера свидетельствует, что Бог – Отец, Сын и Святой Дух – был всегда, то есть вечно.

Согласно этому «Отец», «Сын» и «Святой Дух» – это не только имена, которые обозначают различные формы бытия и откровений Бога, но и три имени, которые называют Божественные ипостаси, различные по Своему бытию. И действительно, Отец – не то же самое, что Сын, Сын – не то же самое, что Отец, а Святой Дух – не то же самое, что Отец или Сын: ведь Отец – порождающий, Сын – порожденный, а Святой Дух – исходящий от Них обоих.

Три Божественные ипостаси постоянно соотносятся друг с другом и едины. Их различия не разрывают единства Бога, так как Они одной природы или сущности. В Них нет противоречия воли. Отец полностью пребывает в Сыне, полностью в Святом Духе; Сын – полностью в Отце, полностью в Святом Духе; Святой Дух – полностью в Отце, полностью в Сыне.

Христиане исповедуют, что все деяния Бога в сотворении, искуплении и новом творении являются деяниями Отца, Сына и Святого Духа. Очевидно, что все Божественные деяния являются одновременно делами Отца, Сына и Святого Духа, но не всегда одинаковым образом. Хотя сотворение мира является деянием Бога Отца и Бога Сына, но все же не Бог

Отец и не Бог Святой Дух, а Бог Сын облекся в человеческую плоть. Не Бог Отец или Бог Сын, а только Святой Дух излился. В христианской традиции три Божественные ипостаси соотносятся с их главным проявлением (апроприацией): Бог Отец – Творец, Сын – Искупитель, Святой Дух – Творец нового.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Свои деяния в истории и сотворении Бог совершает всякий раз как Отец, Сын и Святой Дух. (*3.2*)

Указания на проявление Триединого Бога находятся в первом сообщении о сотворении мира, в сообщениях о трех посланцах Божьих, явившихся к Аврааму, о троекратном Аароновом благословении и троекратном прославлении ангела в видении пророка Исаии в призвании его на служение. (*3.2.1*)

Примером присутствия Триединого Бога является крещение Иисуса Христа, при котором Отец и Святой Дух засвидетельствовали послание Сына. Отец, Сын и Святой Дух называются также и в поручении крестить, а также в формулировке благословения во 2-м послании к Коринфянам 13, 13. (*3.2.2*)

Учение о Триединстве Божьем было сформулировано на Соборах IV и V веков. На Никейском соборе единство Божественной сущности Отца и Сына стало учением, имеющим обязательную силу. На Константинопольском соборе было закреплено единство сущности Святого Духа с Отцом и Сыном. (*3.2.3*)

«Отец», «Сын» и «Святой Дух» являются с точки зрения Своего бытия различными Божественными ипостасями, они постоянно соотносятся друг с другом и вечно едины. (*3.2.4*)

В христианской традиции трем Божественным ипостасям придается соответствующая суть: Бог Отец – Творец, Бог Сын – Искупитель, а Бог Святой Дух – Творец нового. (*3.2.4*)

3.3 Бог Отец

Бог открывает Себя как Отец в воплощении Бога Сына в доступной для человека мере: «И Слово стало плотию и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца. <…> Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (*Ин 1, 14–18*). От дней вечных Бог Отец рождает Своего Единородного, то есть единственно рожденного, Сына (*см. раздел 3.4.1*). Эта тайна открывается только тому, кому ее открывает Сын: «…и никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть» (*Мф 11, 27*).

Для верующего понятие «Отец», связанное с Богом, ассоциируется с созданием, авторитетом и заботой. Бог – источник и хранитель созданного Им. Поэтому каждый человек может обращаться к Богу, Который является его Творцом, как к своему Отцу.

В ветхозаветные времена Бог открывался по отношению к народу Израиля как любящий и заботливый Отец. Он сказал Моисею: «И скажи фараону: так говорит Господь [Бог Еврейский]: Израиль есть сын Мой, первенец Мой; Я говорю тебе: отпусти сына Моего, чтобы он совершил Мне служение» (*Исх 4, 22–23*). Народ Израиля называет Бога «Отцом» (*см. Втор 32, 6; Иер 31, 9*). Обращаясь к иудеям в Нагорной проповеди, Иисус тоже назвал Бога их Отцом (*см., среди прочего, Мф 5, 16*). Он призвал обращаться к Богу со словами: «Отче наш, сущий на небесах…» (*Мф 6, 9*).

Иисус Христос открыл людям путь, чтобы через рождение свыше от воды и Духа они могли стать детьми Божьими и тем самым наследниками Всевышнего (*см. Еф 1, 5; Тит 3, 5–7; Рим 8, 14–17*). Так, понятия «отец» и «дитя» обретают новое измерение. В 1-м послании Иоанна 3, 1 отцовская любовь Бога названа основой того, что рожденным свыше от воды и Духа будет дано осознание своего богосыновства: «Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божиими».

3.3.1 Бог – Творец

«В начале сотворил Бог небо и землю» (*Быт 1, 1*). Эти слова из самого первого стиха Священного Писания выражают ту основную истину, которая объявляется в первом положении Символа веры. Бог создал небесные миры и Вселенную, предоставив в ней место и Земле: на ней Бог облекся в Человека.

Из Божьих деяний творения произошло всё, что существует. С одной стороны, Бог создал всё из ничего («creatio ex nihilo») и без прототипов, то есть творил совершенно свободно, называя «несуществующее как существующее» (*см. Рим 4, 17; ср. Евр 11, 3*). С другой стороны, Он сформировал предметы и живые существа из созданной Им же материи (*см. Быт 2, 7–8 и 19*). Ему подчинено все сотворенное.

Творение и его порядок свидетельствуют о Божьей мудрости, величие которой человек не в силах себе даже представить. Как восхищенно восклицает псалмопевец: «Как многочисленны дела Твои, Господи! Все соделал Ты премудро; земля полна произведений Твоих» (*Пс 103, 24*).

В Новом Завете открывается, что Бог сотворил все через Своего Сына. Об этом сообщается, прежде всего, в начале Евангелия от Иоанна: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть» (*Ин 1, 1–3; см. Кол 1, 16; Евр 1, 2; см. раздел 3.4.2*).

Как Отец и Сын, так и Святой Дух тоже является Творцом. Это звучит в словах: «Сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему» (*см. Быт 1, 26*).

Триединый Бог создал словом Своим весь материальный мир. Он сохраняет его в целостности и управляет им. Таким образом, в творении заключена не только тайна источника и начала, но также и тайна продолжения и будущего. Во всем проявляется постоянная забота Творца: «Ты любишь все существующее, и ничем не гнушаешься, что сотворил, ибо не создал бы, если бы что ненавидел. И как могло бы пребывать что-либо, если бы Ты не восхотел? Или как сохранилось бы то, что не было призвано Тобою? Но Ты все щадишь, потому что все Твое душелюбивый Господи. Нетленный Твой дух пребывает во всем» (*Прем 11, 25–27; 12,1*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Бог открывает Себя как Отец в воплощении Бога Сына в доступной для человека мере. (*3.3*)

Понятие «Отец», связанное с Богом, ассоциируется с созданием, авторитетом и заботой. (*3.3*)

Бог словом Своим сотворил всё, что существует. С одной стороны, Бог сотворил всё из ничего и без прототипов. С другой стороны, Он создал предметы и живые существа из созданной Им же материи. Ему подвластно всё сотворенное. Он сохраняет творение и управляем им. (*3.3.1*)

3.3.1.1 Невидимое творение

О мире невидимом – о сферах, процессах, состояниях и существах за пределами видимого мира – Священное Писание свидетельствует многократно. Он был создан Богом и назван «невидимым творением». Иногда для него используется понятие «потусторонний мир», подчеркивающее таким образом, что невидимое творение находится за гранью человеческой способности к восприятию. Его тайны, как и Сам Бог, неподвластны человеческому исследованию. Тем не менее, человеку может быть предоставлена возможность заглянуть в невидимый мир через откровения Бога.

Собственно невидимый мир нельзя описать человеческими понятиями, так как они соотносятся с совокупностью человеческого опыта («видимое»). Тем не менее Священное Писание использует понятия такого рода, чтобы образным языком свидетельствовать о невидимом.

Из библейского повествования следует вывод о том, что к невидимому творению причисляются Царство, где Бог восседает на престоле (*Откр 4 и 5*), ангелы (*см. раздел 3.3.1.1.1*), бессмертная душа человека (*см. раздел 3.3.4*), а также царство мертвых (*см. главу 9*). Дьявол, противник Бога и враг человека, а также его последователи тоже принадлежат к невиди-

мому миру, хотя они не были сотворены в качестве злого начала (*см. раздел 4.1. и 4.1.2*).

3.3.1.1.1 Ангелы

Понятие «ангел» является переводом древнееврейского слова «малак», соответственно греческого слова «ангелос» (ἄγγελος). Оба слова в соответствующих древнееврейском и греческом текстах Священного Писания употреблялись в общем значении как «посланник, вестник», но, в основном, для указания на небесных посланников Бога[4].

Задача ангела состоит в том, чтобы поклоняться Богу, исполнять Его поручения и тем самым Ему служить. В отдельных случаях по воле Божьей ангелы могут стать видимыми. Священное Писание сообщает о том, что ангелы по повелению Бога передавали людям Его послания. Есть многократные свидетельства того, что ангелы служили также и людям, предлагая им по поручению Бога помощь или защиту. О них говорится: «Не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?» (*Евр 1, 14*). В Евангелии от Матфея 18, 10 указывается на то, что детям даны ангелы, которые всегда видят лицо Бога.

Служения, совершённые для людей через ангелов, всегда основаны на воле Бога, поэтому благодарность или почитание причитается не ангелам, а исключительно Богу: «Я – Рафаил, один из семи святых Ангелов, которые возносят молитвы святых и восходят пред славу Святого. <…> Ибо я пришел не по своему произволению, а по воле Бога нашего; потому и благословляйте Его вовек» (*Тов 12, 15–18*).

Некоторое представление о большом количестве ангелов дает формулировка «многочисленное воинство небесное» в Евангелии от Луки 2, 13, а также слова Иисуса Христа в Евангелии от Матфея 26, 53 о том, что

[4] Примеры того, что в Священном Писании также и люди назывались ангелами, находятся во 2-й и 3-й главах Откровения. Под названными там «ангелами» церквей необходимо понимать соответствующих настоятелей.

Отец Его мог бы послать Ему «более, нежели двенадцать легионов Ангелов». Ангелы обозначаются как «крепкие силою» (*см. Пс 102, 20*) и описываются как святые и величественные существа. Они также могут вызывать в людях страх и боязнь (*см. Лк 1, 11–12 и 29; 2, 9–10*).

К тому же, Священное Писание сообщает о херувиме, который охраняет путь к дереву жизни (*см. Быт 3, 24*), и о серафимах, которые были явлены в видении пророку Исаии служащими у престола Божьего (*Ис 6, 2–7*).

Библейское повествование позволяет сделать вывод о том, что в мире ангелов существует своя иерархия: так, мы читаем о Михаиле Архангеле, князе ангелов (*Дан 10, 13 и 12, 1; Иуд 9*), а также о Гаврииле и Рафаиле, предстоящих перед Богом (*Лк 1, 19; Тов 12, 15*) и поэтому, по-видимому, занимающих особое положение. Но точной информации о рангах в мире ангелов Священное Писание не дает.

Божья любовь к человеку проявляется, наряду с прочим, в том, что Он повелевает ангелам служить также и людям.

3.3.1.1.2 Значение невидимого для жизни человека

Большое значение для человека имеет вера в то, что душа и дух после физической смерти продолжают существовать вечно в ином мире (*см. 1 Пет 3, 19; 1 Кор 15*). Позиция, занимаемая человеком на этой земле по отношению к Богу, влияет на его существование в ином мире. Понимание этого может помочь ему противостоять искушениям дьявола и вести богоугодную жизнь.

В этом смысле полезно размышлять об ином, невидимом, мире. Однако обращение к невидимому миру в форме вызывания духов или вопрошания мертвых (*см. Втор 18, 10–11; 1 Цар 28*) не соответствует Божьей воле.

Апостол Павел подчеркивает особенности невидимого мира: «Ибо кратковременное легкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу, когда мы смотрим не на видимое, но на невидимое: ибо видимое временно, а невидимое вечно» (*2 Кор 4, 17–18*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Невидимый мир (невидимое творение, мир иной) многократно упоминается в Священном Писании. К нему относятся Царство, в котором правит Бог, ангелы, бессмертная душа человека, а также царство мертвых. Сатана и его окружение тоже относятся к миру невидимому. (*3.3.1.1*)

Под «ангелами» в первую очередь следует понимать небесных посланников Бога, задача которых состоит в поклонении Богу и служении Ему. В мире ангелов, согласно библейскому повествованию, существует своя иерархия, есть «князи ангелов» и «архангелы». Но точной информации о рангах в мире ангелов Священное Писание не дает. (*3.3.1.1.1*)

В невидимом мире душа и дух человека продолжают существовать вечно. Понимание этого может способствовать тому, чтобы противостоять искушениям дьявола и вести богоугодную жизнь. (*3.3.1.1.2*)

3.3.1.2 Видимое творение

Священное Писание свидетельствует, что Бог сотворил видимый мир за шесть «дней» творения. Под этим не стоит подразумевать какие-то определенные временны́е рамки. Библия сообщает о том, как всё видимое человеком было вызвано к бытию: Бог – источник всей постигаемой действительности. По Его слову возникли небо и земля, свет, облик земли, Солнце, Луна, звезды, растения и животные, а также человек; и всё было «хорошо весьма» (*см. Быт 1, 31*).

Хотя творение подверглось последствиям грехопадения, его оценка Богом остается принципиально позитивной. Это проявляется, помимо прочего, в том, что Бог следит за тем порядком, которым Он наделил Свое творение (*Быт 8, 22*). Таким образом, видимое творение – даже в состоянии его падения – является красноречивым свидетельством о Боге как о Творце (*Рим 1, 20*). Через Свое воплощение Бог вступает в материальный мир.

Бог определил людям среду их обитания, дал им поручение владычествовать над землей и сохранять ее (*см. Быт 1, 26–30; Пс 8, 7*). Человек

несет ответственность перед Богом-Творцом за обращение с Его творением. Он обязан уважительно относиться ко всяким формам жизни и к своей среде обитания.

3.3.2 Человек как образ и подобие Бога

Среди всех других существ Бог особенным образом выделил человека и установил тем самым тесную взаимосвязь с Собой: «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (*Быт 1, 26–27*).

При этом человека выделяет то, что он в одинаковой степени имеет отношение к видимому и невидимому творениям, так как обладает материальной и нематериальной природой на основании Божественного деяния: «И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лицо его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (*Быт 2, 7*). Бог дает своему наивысшему творению жизненную силу и наделяет его такими отличительными Божественными чертами, как любовь, личностность, свобода, разум, бессмертие. Бог дарует человеку способность познавать Творца, любить и восхвалять Его. Поэтому человек ориентирован на Всевышнего, пусть даже он не всегда распознает истинного Бога, заменяя Его чем-то другим.

Поскольку именно Бог наделил человека как физической, так и духовной природой, к ним обеим подобает относиться с уважением.

Богоподобие означает, что человек занимает исключительное место в видимом творении: он тот, к кому обратился и кого возлюбил Бог.

Богоподобие человека указывает, помимо прочего, на то, что Бог стал Человеком в Иисусе Христе, «Который есть образ Бога невидимого» (*Кол 1, 15*). Иисус Христос – второй Адам (*см. 1 Кор 15, 45 и 47*), в Котором богоподобие можно усмотреть в совершенной степени.

То, что человек создан по образу Бога, все же не означает, что из личности человека можно вывести сущность Бога. Единственным исключе-

нием является Иисус Христос.

Человек – творение Божье, наделенное даром речи. Это также связано с подобием: Бог – это Тот, Кто говорит от дней вечных, Он сотворил все словом Своим и обратился к человеку по имени. В слышимом Божественном обращении человек воспринимает себя как личность: слушая обращенное к нему «ты» Бога, человек осознает свое «я». Он способен восхвалять Бога, общаться с Ним в молитве и слушать слово Божье.

Возможность свободно принимать решения также восходит к тому, что человек создан по образу Бога. Эта предоставленная человеку свобода выбора вместе с тем налагает на него и ответственность за свои дела. Ему придется считаться с последствиями своих поступков (*см. Быт 2, 16–17*).

Мужчина и женщина в одинаковой мере являются подобием Божьим, в этом смысле они равны по своей сути. Они были созданы не только друг с другом, но и друг для друга. Им был дан один и тот же наказ: «владычествовать» над землей, то есть обустраивать и сохранять ее. Но предоставленная человеку полнота власти не наделяет его правом относиться к Божьему творению самовольно. Гораздо в большей степени надлежит ему, как подобию Бога, относиться к творению так, как это соответствует Божьей сути: с мудростью, добротой и любовью.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Бог, источник всей постигаемой действительности, определил людям среду их обитания, дал им поручение владычествовать над землей и сохранять ее. Человек обязан уважительно относиться ко всяким формам жизни и к своей среде обитания. (3.3.1.2)

Бог создал человека по Своему образу, человек в одинаковой степени имеет отношение к видимому и невидимому творениям. Бог дает человеку жизненную силу («душу живую») и наделяет его отличительными Божественными чертами. (3.3.2)

Богоподобие означает, что человек занимает исключительное место в видимом творении: он тот, к кому обратился и кого возлюбил Бог. Мужчина и женщина в одинаковой мере являются подобием Божьим. (3.3.2)

3.3.3 Грехопадение человека

После сотворения человека Бог предоставил ему возможность непосредственного общения с Собой. Заповедав не есть от дерева познания добра и зла, Он проявил Себя по отношению к человеку как господин и законодатель, ожидающий послушания.

Под влиянием зла человек впал в искушение и уступил ему, преступив данную Богом заповедь. В бытие человека вошли грех и связанное с ним отлучение от Бога – духовная смерть. Человеку стало это понятно в осознании своей наготы, которой он устыдился (*Быт 3, 7–10*). Стыд был зна́ком того, что первоначальное доверие человека к своему Создателю было разрушено. Это непослушание привело человека к тому, что Бог лишил его единения с Собой.

Это отлучение привело к тому, что отныне человек вынужден вести полную забот земную жизнь, которая завершается телесной смертью (*Быт 3, 16–19*). Сам по себе человек не в силах отменить этого состояния разлученности с Богом.

С момента грехопадения человек греховен, то есть опутан грехом, и потому не способен жить безгрешно. Его жизнь в мире, отягощенном бременем Божьего проклятия, наполнена болью и заботами и отмечена страхом перед смертью (*см. раздел 4.2.1*).

Всё это показывает, что изначальная свобода человека была кардинально ограничена: теперь человек может, конечно, пытаться жить в соответствии с Божьей волей, но он вновь и вновь будет терпеть поражение, так как над ним господствует зло. Удел человека – быть всю жизнь «рабом», то есть он не свободен и связан грехом.

И все же человек, даже будучи грешником, не остается без утешения и помощи Бога, Который не оставит его в смерти. В присутствии человека Бог обращается к змею: «…и вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту» (*Быт 3, 15*). Это было первым указанием на жертву Иисуса Христа, благодаря которой Господь победит зло.

3.3.4 Человек как единство духа, души и тела

Бог создал человека как физическую и как духовную сущность, а именно: дух и душу. Тело человека смертно, в то время как дух и душа – бессмертны (*см. раздел 9.1*).

Тело человека появляется благодаря зачатию, а значит несет в себе часть сущности и облика родителей. Душа, напротив, обязана своим существованием не акту зачатия, а создана непосредственно Богом. На ее примере становится очевидным, что Бог творит и сегодня.

В Библии нет четкого разграничения между духом и душой[5]. Благодаря им человек способен принимать участие в жизни духовного мира, познавать Бога и поддерживать с Ним связь.

Дух, душа и тело не должны рассматриваться как независимые друг от друга субстанции, скорее, они соотнесены друг с другом, пронизывают друг друга и влияют друг на друга, так как человек – это единое целое: единство души, духа и тела (*см. 1 Фес 5, 23*), тесно взаимодействующих друг с другом, пока человек живет на земле. После смерти тела остается единство духа и души.

Смерть не упраздняет личности человека, которая отныне проявляется через дух и душу.

При воскресении мертвых дух и душа соединятся с телом воскресения (*см. разделы 10.1.2*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Сатана искушает человека. Человек впал в искушение и нарушил данную Богом заповедь: грех вошел в бытие человека. (*3.3.3*)

[5] Не следует путать бессмертную душу с психикой человека, которую в просторечии тоже именуют «душой». Необходимо также разграничивать принадлежащий к бессмертной сущности дух и интеллект (в просторечии «человеческий дух»).

Последствием греха является отлучение от Бога. Кроме того, изначальная свобода человека кардинальным образом ограничивается: хотя человек и может стараться жить по воле Бога, но он снова и снова будет терпеть поражение. Но и будучи грешником, человек не остается без заступничества Бога. (*3.3.3*)

Бог создал человека как телесное и как духовное существо: тело смертно, духовная сущность – дух и душа – продолжают существовать вечно. Со смертью личность человека не упраздняется. Отныне она проявляется через дух и душу. (*3.3.4*)

3.4 Бог Сын

Исповедание Иисуса Христа как Сына Божьего относится к основным положениям христианской веры.

Формулировка второго положения Символа веры: «Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божьего, Господа нашего…» в нескольких словах выражает эту веру. В Никео-Константинопольском Символе веры (*см. раздел 2.2.2*) раскрывается содержание этого положения: «Верую <…> И во Единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия Единородного, от Отца рожденного прежде всех веков, Бога от Бога, Свет от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, несотворенного, единосущного Отцу, через Которого все сотворено».

Когда речь идет о Боге Сыне, то под этим подразумевается вторая ипостась Божьего Триединства, Которая в единении с Богом Отцом и Богом Святым Духом живет и правит из вечности в вечность. Слово «рожденный» следует понимать не в биологическом смысле, а как попытку выразить словами преисполненное тайны отношение между Богом Отцом и Богом Сыном.

Между Богом Отцом и Богом Сыном не существует градации, даже если понятия «Отец» и «Сын» могут подразумевать ранговую последовательность. Отец и Сын в одинаковой степени являются истинным Богом. Они одинаковы по сути. Это отображено в Послании к Евреям 1, 3: «Сей, будучи сияние славы и образ ипостаси Его [Отца]…».

В Иисусе Христе Бог облекся в человеческую плоть и одновременно остался Богом: Он вошел в историческую реальность и действовал в ней. Вера в Бога Сына неразрывно связана с верой в Иисуса Христа как существовавшую и действовавшую историческую личность. Это отражено в Новоапостольском Символе веры, который указывает на значимые вехи жизни воплощенного Сына Божьего и одновременно с этим называет их основой спасительных исторических событий: «Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божьего, Господа нашего, зачатого от Духа Святого, рожденного от Девы Марии, страдавшего при Понтии Пилате, распятого, умершего, погребенного, сошедшего в царство смерти, в третий день воскресшего из мертвых, вознесшегося на небо, восседающего одесную Бога, Всемогущего Отца, откуда Он придет вновь».

Иисус Христос – истинный Человек и истинный Бог. У него две природы: человеческая и Божественная. Обе, не смешиваясь, присутствуют в Нем неизменно, неразрывно и неделимо.

По Своей человеческой природе Он подобен другим людям. Его отличие от них только в том, что Он пришел в этот мир безгрешным, никогда не грешил и был послушен Богу Отцу до самой смерти на кресте (*см. Флп 2, 8*).

Согласно Своей Божественной сути, Он даже во время Своего унижения на земле неизменно был истинным Богом во всем всемогуществе и совершенстве. Иисус Христос по-разному открывал тайну Своей ипостаси, как, например, об этом говорится в Евангелии от Матфея 11, 27: «Все предано мне Отцом Моим, и никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть». Познание того, что Иисус Христос – Сын Божий, является Божественным откровением: «Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам свет и разум, да позна́ем Бога истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (*1 Ин 5, 20*).

3.4.1 Единородный Сын Божий

Высказывание о том, что Иисус Христос есть Единородный Сын Отца (*см. Ин 1, 14*), отображается во втором положении Символа веры: «Верую

в Иисуса Христа, Единородного Сына Божьего». Это значит, что Иисус Христос есть Сын Божий, происхождение Которого не сравнить ни с чем. В этом смысле «Единородный» означает, что Он порожден Отцом, а не создан Им: «Который есть <…> рожденный прежде всякой твари» (*Кол 1, 15*). Сын Божий пребывает с Отцом Своим до начала всего творения (преэкзистенция).

В Евангелии от Иоанна 3, 16 Иисус назван «Единородным Сыном» Божьим. Он Тот, Кто может достоверно свидетельствовать об Отце. В Евангелии от Иоанна 1, 18 это выражено следующим образом: «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил».

Сын Божий не является таким творением, как человек. Его также нельзя сравнивать с ангелами, которые имеют начало. Он – без начала и конца, единосущен Отцу, а именно: «Единородный», бесконечный. Сказанное в Послании к Евреям 1, 5 со ссылкой на псалом 2, 7 о природе Иисуса Христа выражает единственное в своем роде отношение между Отцом и Сыном.

3.4.2 Слово, ставшее плотью

В Евангелии от Иоанна 1, 1–18 приводятся основополагающие высказывания о сути Бога и Его явлении миру. Речь идет о начале, об источнике, который всё определил и от которого всё исходит. Это начало, являющееся безусловным и вневременным, тесно связано с используемым в греческом языке понятием «Логос», которое обычно переводится как «Слово». Эта сила, Слово, задает начало творению. При этом Слово и Бог непосредственно взаимосвязаны: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог» (*Ин 1, 1*). Бог и Слово – вечны.

В Евангелии от Иоанна 1, 14 свидетельствуется о присутствии Слова на земле: «И Слово стало плотию и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца». Внеземное Слово Божье, которое в начале есть у Бога, вступает в сферу земного, более того, Само становится плотью – всевечное Слово становится истинным Человеком.

К человеческому бытию Сына Божьего, к исторической действитель-

ности «Слова, ставшего плотию», относится высказывание «…и мы видели славу Его…». Здесь имеются в виду свидетели деяний Иисуса Христа на земле. Апостолы и ученики непосредственно общались с Иисусом Христом (*ср. 1 Ин 1, 1–3*), со «Словом, ставшим плотию».

Слава Отца в ином мире становится через славу Сына в этом мире непосредственно постижимой исторической действительностью. Таким образом, Сын Божий может сказать о Себе: «Видевший Меня видел Отца…» (*Ин 14, 9*).

В Послании к Евреям 2, 14 обосновывается, почему Слово стало плотью: «А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола».

3.4.3 Иисус Христос – истинный Человек и истинный Бог

Познание того, что Иисус Христос – истинный Человек и истинный Бог, то есть учение о двойственной природе, закреплено на Халкидонском соборе (451 г. от Р.Х.). Это учение о двойственной природе Иисуса Христа выходит за границу опыта и мира представлений человека; речь идет о тайне.

Воплощение Сына Божьего описывается в Послании к Филиппийцам 2, 6–8 как Его самоуничижение: «Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной».

Иисус разделил с людьми весь спектр физических и душевных ощущений. Как Человек, Он имел тело и соответствующие потребности. В Евангелии от Луки 2, 52 говорится, что Иисус «преуспевал в премудрости и возрасте и в любви у Бога и человеков». Он радовался с радующимися на свадьбе в Кане Галилейской. Он страдал и плакал с опечаленными, когда умер Лазарь. Он испытывал голод, пребывая в пустыне, и жажду у колодца Иаковлева. Он страдал от боли под ударами солдат. Пред лицом предстоящей смерти на кресте Он произнес: «…душа Моя скорбит смертельно…» (*Мф 26, 38*).

В Послании к Евреям 4, 15 говорится, что Иисус Христос действи-

тельно был истинным Человеком, и здесь же приводится Его отличие от всех людей: Он безгрешен.

В то же время Иисус Христос – истинный Бог. Священное Писание свидетельствует как о богосыновстве, так и о Божественной природе Иисуса Христа. При Его крещении в Иордане раздался глас с небес: «…сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (*Мф 3, 17*). В момент преображения Иисуса Бог подчеркнул богосыновство Христа, указав на то, что Его надлежит слушать (*см. Мф 17, 5*).

Слова Иисуса Христа: «Никто не может прийти ко Мне, если не привлечет его Отец, пославший Меня…» (*Ин 6, 44*) и «…никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (*Ин 14, 6*) свидетельствуют об одинаковом Божественном авторитете Бога Отца и Бога Сына. Отец приводит человека к Сыну, Сын ведет человека к Отцу.

Только как истинный Бог Иисус Христос был вправе возвестить: «Я и Отец – одно» (*Ин 10, 30*) и тем самым простым языком выразить Свою единосущность Отцу.

Другими библейскими подтверждениями того, что Иисус Христос – истинный Бог, являются:

- поведение апостолов после вознесения Христа: «Они поклонились Ему…» (*Лк 24, 52*);
- высказывание в Евангелии от Иоанна 1, 18: «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил»;
- свидетельствование апостола Фомы, увидевшего Воскресшего: «Господь мой и Бог мой!» (*Ин 20, 28*);
- исповедание сущности Иисуса в гимне Христу: «Ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно» (*Кол 2, 9*);
- свидетельство в 1-м послании Иоанна 5, 20: «…и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная»;
- изречение: «Бог явился во плоти…» (*1 Тим 3, 16*).

3.4.4 Указания на Иисуса Христа в Ветхом Завете

Уже в Ветхом Завете содержатся указания на грядущего Мессию, Спасителя и Искупителя. Так, в проклятии, изреченном змею сразу после гре-

хопадения, сокрыто первое указание на грядущего Искупителя (*см. Быт 3, 15*).

Автор Послания к Евреям видит в действиях царя и священника Мелхиседека, вынесшего Аврааму хлеб и вино и благословившего его, указание на Иисуса Христа (*см. Быт 14, 17–20; Евр 7*).

Бог Сын сопровождал народ Израиля в течение всей его истории. Апостол Павел однозначно свидетельствует о присутствии Христа во время странствования по пустыне: «…отцы наши <…> все пили одно и то же духовное питие: ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос» (*1 Кор 10, 1–4*).

Ветхозаветные пророки указывали на конкретные детали в связи с явлением Спасителя:

> Исаия называл Его именами, подчеркивающими Его неповторимость: «Ибо младенец родился нам – Сын дан нам; владычество на раменах Его, и нарекут имя Ему: Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира» (*Ис 9, 6*).
>
> Михей провозгласил место рождения Господа: «И ты, Вифлеем-Ефрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и Которого происхождение из начала, от дней вечных» (*Мих 5, 2*).
>
> Малахия пророчествовал о предтече Сына Божьего: «Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете; вот, Он идет, говорит Господь Саваоф» (*Мал 3, 1*). Этот предтеча – Иоанн Креститель (*см. Мф 11, 10*).
>
> Захария описывал въезд Господа в Иерусалим: «Ликуй от радости, дщерь Сиона, торжествуй, дщерь Иерусалима: се Царь твой грядет к тебе, праведный и спасающий, кроткий, сидящий на ослице и на молодом осле, сыне подъяремной» (*Зах 9, 9*).

Вот так в Ветхом Завете было предвещено воплощение Сына Божьего, как и Его путь по этой земле.

3.4.5 Иисус Христос – Искупитель

Имя «Иисус» означает «Господь спасает». Когда ангел Гавриил предвещал рождение Иисуса, он сразу дал Ему имя: «…и наречешь Ему имя Иисус, ибо Он спасет людей Своих от грехов их» (*Мф 1, 21*). Так, уже при наречении именем становится ясно, что Иисус – тот самый обетованный Спаситель и Искупитель.

В Своих деяниях Иисус Христос открывался как посланный Богом Спаситель и Искупитель: «…слепые прозревают и хромые ходят, прокаженные очищаются и глухие слышат, мертвые воскресают и нищие благовествуют» (*Мф 11, 5*). Искупление через Иисуса Христа простирается далеко за пределы видимого, временно́го, в область невидимого, вечного. Оно лишает дьявола права на человека, выводя последнего из греха и смерти.

Искупление человека основывается на жертве Иисуса Христа (*см. Еф 1, 7*). Только в Нем заключено спасение для человека (*см. Деян 4, 12*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Бог Сын является второй ипостасью Триединства Божьего. В Иисусе Христе он стал Человеком и одновременно остался Богом: так Он вступил в историческую действительность. (*3.4*)

Иисус Христос – истинный Человек и истинный Бог, то есть Он обладает двумя природами. Согласно Своей человеческой природе Иисус Христос подобен другим людям, однако Он безгрешен. Согласно Своей Божественной природе Он даже во время Своего унижения на земле неизменно являлся истинным Богом. (*3.4*)

Иисуса называют «Единородным Сыном Божьим». Сын Божий, «Единородный», порожден Отцом, то есть не создан Им, а существует вечно, без начала и конца, и единосущен Отцу. (*3.4.1*)

Внеземное Божественное слово («Логос»), которое в начале есть у Бога, вступает в Иисусе Христе в сферу земного и человеческого. Оно «стало плотию»

(*Ин 1, 14*) – всевечное Слово становится истинным Человеком. Слава Отца в ином мире становится через славу Сына в этом мире непосредственно постижимой исторической действительностью. (*3.4.2*)

Двойственная природа Иисуса Христа как истинного Человека и истинного Бога – это тайна. Как истинный Человек Иисус разделил с людьми весь спектр физических и душевных ощущений. Как истинный Бог Иисус Христос возвестил свою единосущность Отцу: «Я и Отец – одно» (*Ин 10, 30*) (*3.4.3*)

В Ветхом Завете содержатся указания на грядущего Мессию. Ветхозаветные пророки указывали на конкретные детали в связи с явлением Искупителя. Так, вечное бытие, воплощение Сына Божьего, а также Его путь по земле предсказаны в Ветхом Завете. (*3.4.4*)

В Своих делах Сын Божий открывался как посланный Богом Искупитель. Искупление из смерти и греха основывается на жертве Иисуса Христа; только в Нем заключено спасение для человека. (*3.4.5*)

3.4.6 Величественные титулы Иисуса Христа

Под «величественными титулами» подразумеваются имена и обозначения Сына Божьего. С их помощью в Священном Писании подчеркиваются различные признаки Его неповторимости.

3.4.6.1 Мессия – Христос – Помазанник

Все три понятия обозначают одно и то же: от древнееврейского «машиах» происходит слово «мессия», а от древнегреческого «χριστός» произошло слово «христос». Оба слова в переводе означают «помазанник».

В некоторых псалмах цари Израиля называются «помазанниками Бога» (*см., среди прочего, Пс 19, 7*). Их помазание тесно связано с высказываниями об особом Завете, заключенном Богом с Давидом и его потомками. Почитание данного Богом царя заходило порой так далеко, что

к нему обращались словом «Боже» (*ср. Пс 44, 6–10*).

Исходя из высказываний пророков (*см., среди прочего, Ис 61 и Иер 31, 31 и далее*), в среде народа Израиля развивались свои представления о Мессии, которые все больше фокусировались на образе, превосходящем всё человеческое и в самом глубоком смысле обладающем Божественным характером.

О том, что Иисус из Назарета является этим Мессией, этим Христом, однозначно объявляется в Новом Завете. Величественный титул «Христос» настолько тесно связан с Иисусом, что становится Его именем собственным: Иисус Христос. Верующие в Него исповедуют ожидаемого Израилем Мессию, посланного Богом и несущего спасение.

В тех местах Нового Завета, где говорится об Иисусе, речь идет о Христе, Мессии. Этим самым подчеркивается решающее отличие: в то время как сегодня многие люди иудейского вероисповедания еще только ожидают пришествия Мессии, христиане исповедуют, что этот Мессия уже пришел и существует в Иисусе Христе. Эта вера сформулирована в начале Евангелия от Марка в форме важного изречения: «Начало Евангелия Иисуса Христа, Сына Божия…» (*Мк 1, 1*).

3.4.6.2 Господь

В писаниях Ветхого Завета обозначение «Господь» появляется преимущественно тогда, когда речь идет о Боге Израиля. В писаниях Нового Завета этот величественный титул относится также и к Иисусу Христу.

В Послании к Римлянам можно прочесть: «Ибо если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься» (*Рим 10, 9*). Отсюда и высказывание «Кириос Есу́с» (из др.-греч.: Κύριος Ἰησοῦς = «Господь есть Иисус»), причисляемое к древнейшим раннехристианским исповеданиям. При этом слово «Господь» является не просто почтительным обращением, а обозначением Божественного авторитета Иисуса Христа.

В то, что Иисус – это «Господь», Его ученики и ученицы непоколебимо уверовали после Его воскресения. Апостол Фома так обращался к Воскресшему: «Господь мой и Бог мой!» (*Ин 20, 28*).

Когда Иисуса называют Господом, это происходит также для того, чтобы выразить, что это не кто иной, как Сам Бог, который принял Его образ.

Апостол Павел пишет о господстве Иисуса, превосходящем господство других властителей, в том числе и римских императоров, претендующих на роль божества: «…но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей, которой никто из властей века сего не познал; ибо если бы познали, то не распяли бы Господа славы» (*1 Кор 2, 7–8*).

Так как Иисус есть Господь славы, то призвание Его имени и поклонение Ему имеет большое значение (*см. Флп 2, 9–11*).

3.4.6.3 Сын Человеческий

В Книге пророка Даниила 7, 13–14 понятие «Сын Человеческий» употребляется для обозначения небесной сущности, не принадлежащей к человеческому роду.

Во времена Иисуса Христа в набожных иудейских кругах ожидали такого «Сына Человеческого», которому от Бога была бы дана власть над всем миром. Согласно Евангелию от Иоанна 3, 13, Господь Сам дает Себя узнать как Сына Человеческого: «Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах». В таком качестве Он имеет власть прощать грехи (*см. Мф 9, 6*), является «господином и субботы» (*см. Мф 12, 8*) и «пришел взыскать и спасти погибшее» (*Лк 19, 10*).

В завершение Иисус Христос предсказал Свои страдания (*см. Мф 17, 12*), жертвенную смерть (*см. Мф 12, 40; 20, 28*) и воскресение Сына Человеческого (*см. Мф 17, 9*). Говоря о Сыне Человеческом, Иисус Христос всегда имеет в виду Самого Себя.

О Божественности Сына Человеческого свидетельствовал также Стефан: «Вот, я вижу небеса отверстые и Сына Человеческого, стоящего одесную Бога» (*Деян 7, 56*). Иисус Христос, Сын Человеческий, ныне вновь там, откуда пришел (*см. Ин 16, 28*).

3.4.6.4 Еммануил – Раб Божий – Сын Давидов

Священное Писание называет и другие величественные титулы Иисуса Христа: Еммануил, Раб Божий, Сын Давидов.

Иудейское имя «Еммануил» означает «с нами Бог». В Евангелии от Матфея 1, 22–23 относительно Иисуса дается ссылка на предсказание из Книги пророка Исаии 7, 14: «…се, Дева во чреве приимет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил». Итак, Иисус Христос – Тот, в ком Бог непосредственно присутствует и узнается.

Название «раб Божий» можно найти в Ветхом и Новом Завете для обозначения выдающихся личностей в истории спасения: праотцов, пророков, апостолов. Исаия указывал на «Отрока» и «Раба», что воплотилось в Иисусе Христе (*см., среди прочего, Ис 42, 1 и 53, 11*).

В Новом Завете приводится известное определение Иисуса Христа как «Сына Давидова». Уже в начале Евангелия от Матфея подчеркивается: «Родословие Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамова» (*Мф 1, 1*). Это означает, что обетование, данное Давиду, исполнилось в Сыне Божьем.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Под «величественными титулами» понимаются имена и обозначения, при помощи которых рассматриваются различные признаки неповторимости Сына Божьего: (*3.4.6*)

О том, что Иисус из Назарета является «Мессией», однозначно свидетельствует Новый Завет. (*3.4.6.1*)

«Господь» – обозначение Божественного авторитета Иисуса Христа. (*3.4.6.2*)

Словами «Сын Человеческий» обозначается Божественная сущность, не принадлежащая роду человеческому; Господь Сам дал узнать Себя как Сына Человеческого. (*3.4.6.3*)

В качестве других величественных титулов Иисуса в Священном Писании употребляются обозначения «Еммануил» («Бог с нами»), «Раб Божий» и «Сын Давидов». (*3.4.6.4*)

3.4.7 Величественные саны Христа – Царь, Священник, Пророк

Со словом «царь» связано представление о господствовании и правлении. «Священник» пребывает в жертвенном служении, чтобы способствовать примирению человека с Богом. От «пророка» ожидается возвещение Божьей воли и предсказание грядущих событий.

Господствовать и править, способствовать примирению с Богом, возвещать Божью волю и предсказывать будущее – все это можно в самом совершенном виде найти в Иисусе Христе.

3.4.7.1 Иисус Христос – Царь

Когда ангел Господень возвестил Деве Марии о рождении Иисуса, он сказал: «Он будет велик и наречется Сыном Всевышнего <…> и будет царствовать над домом Иакова вовеки, и Царству Его не будет конца» (*Лк 1, 32–33*).

Волхвы с востока тоже спрашивали о родившемся Царе Иудейском, Которому они пришли поклониться (*ср. Мф 2, 2*).

Так, в Иисусе Христе исполнилось обетование, которое Бог дал пророку Иеремии: «Вот, наступают дни, говорит Господь, и восставлю Давиду Отрасль праведную, и воцарится Царь, и будет поступать мудро, и будет производить суд и правду на земле» (*Иер 23, 5*).

Нафанаил, один из первых учеников Иисуса Христа, свидетельствовал: «…Равви! Ты – Сын Божий, Ты – Царь Израилев» (*Ин 1, 49*). Но царственность Иисуса Христа касается не земного правления и проявляется не через внешние признаки власти, а в Его полномочных действиях и через совершённые Им знамения.

Иисус Христос решительно отвергал все представления о том, что Он якобы стремится к земному царствованию или к решению какой-либо политической задачи.

Все четыре Евангелия сообщают о том, что Иисус Христос накануне своих страданий и смерти въехал в Иерусалим. При въезде в город Он показал Себя как Царь кроткий и праведный, о Котором уже возвещал

пророк Захария (*ср. Зах 9, 9*). Народ охотно сделал бы Его земным царем Израиля и встречал Его ликованием (*ср. Ин 12, 13*).

На допросе у Понтия Пилата Иисус Христос также ясно дал знать, что Царство Его – не от мира сего и что нет у Него притязаний на власть земного правителя. Понтий Пилат подхватил эти слова Иисуса Христа: «…итак, Ты Царь?» и тем самым дал Сыну Божьему возможность говорить о Своей царственной сути: «…ты говоришь, что Я Царь. Я на то родился и на то пришел в мир, чтобы свидетельствовать об истине…» Также и перед представителем великой Римской империи и язычества Иисус Христос объявил, что Он – Царь и свидетель истины (*Ин 18, 33–37*).

Смерть на кресте являет собой кульминацию и завершение унижения, которое в действительности является путем к возвышению Иисуса Христа. «Пилат же написал и надпись и поставил на кресте. Написано было: "Иисус Назорей, Царь Иудейский" <…> и написано было по-еврейски, по-гречески, по-римски» (*Ин 19, 19–20*). Эта надпись на трех языках в самом глубоком смысле служит тому, чтобы во всем мире свидетельствовать о царственности Иисуса Христа.

Царственное достоинство Иисуса Христа подчеркивается также в Откровении Иоанна Богослова: Иисус Христос есть «владыка царей земных» (*см. Откр 1, 5*). Когда вострубил седьмой ангел, «царство мира соделалось царством Господа нашего и Христа Его и будет царствовать во веки веков» (*см. Откр 11, 15*): ныне царственность Иисуса Христа открывается во всех сферах.

3.4.7.2 Иисус Христос – Священник

В эпоху Ветхого Завета главной задачей священника было приносить жертвы Богу, наставлять народ в законе, решать сложные правовые случаи и все вопросы культовой чистоты. Задача первосвященника состояла в том, чтобы донести до Бога как собственные грехи, так и грехи священников и народа. Для этого один раз в год, в день примирения («йом кипур»), молясь за всех, первосвященник входил в Святое Святых. Здесь он действовал, представляя народ Израиля и являясь связующим звеном между Богом и людьми.

Говоря о ветхозаветном священстве и приносимых в храме жертвах, в Послании к Евреям 8, 5 написано, что они «служат образу и тени небесного». В свете Евангелия становится ясно, что ветхозаветное священство было временным, «ибо закон ничего не довел до совершенства» (*Евр 7, из 19*).

В воплощении Сына Божьего возникло священство, превосходящее любое другое подобное служение. Иисус Христос – не просто один из многих первосвященников Израиля. В Нем гораздо в большей степени проявляется первосвященник, на котором основано спасение мира: Бог Сам преодолевает пропасть греха и через Иисуса Христа примиряет с Собой мир. Такое не по силам никакому другому священству. Таким образом, Иисус Христос – вечный Первосвященник: «…а Сей, как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее, посему и может всегда спасать приходящих через Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (*Евр 7, 24–25*).

В отличие от ветхозаветного первосвященника Иисус Христос не нуждался в примирении с Богом – Он сам является Примирителем. Он не только свидетельствует о встрече с Богом, но и в Нем Самом неразрывно соединены Человек и Бог.

В священстве Иисуса Христа ясно видно обращение Бога к миру. В лице Иисуса Христа человек получил доступ к Божьему спасению.

Послание к Евреям раскрывает первосвященническое служение Христа, предназначенное «для умилостивления за грехи народа» (*см. Евр 2, 17*). В Иисусе Христе, вечном Первосвященнике, дана уверенность в прощении грехов и обетование вечной жизни.

В Послании к Евреям 3, 1 говорится: «…уразумейте Посланника и Первосвященника исповедания нашего, Иисуса Христа». Иисус Христос превосходит служение первосвященника эпохи Ветхого Завета, будучи истинным Первосвященником и предпосылкой апостольского служения в эпоху Нового Завета. Содержание апостольского поручения показано во 2-м послании к Коринфянам 5, 20: «…от имени Христова просим: примиритесь с Богом».

3.4.7.3 Иисус Христос – Пророк

В Иисусе Христе исполнилось обетование, данное Богом Моисею: «Я воздвигну им Пророка из среды братьев их, такого, как ты, и вложу слова Мои в уста Его, и Он будет говорить им все, что Я повелю Ему» (*Втор 18, 18*).

Ветхозаветные пророки были призваны возвещать Божью волю. Их послания начинались зачастую с указаний на авторство Бога: «Так говорит Господь». В Иисусе Христе к людям обращается Сам Бог.

Согласно Евангелию от Марка 1, 15, Сын Божий начал Свою деятельность такими словами: «...исполнилось время и приблизилось Царствие Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие». Господь учил «как власть имеющий», то есть обладая Божественным авторитетом, выраженным в словах: «А Я говорю вам…» (*см. Мф, главы 5–7*).

Иисус Христос, как Пророк, открывал также и будущее, как, например, об этом говорится в Евангелиях от Матфея (*см. главу 24*), от Марка (*см. главу 13*) и от Луки (*см. главу 21*).

В прощальных беседах Иисус Христос обетовал Святого Духа, Который наставит на всякую истину (*см. Ин, главы 13–16*).

В книге Откровения Иоанна Богослова Сын Божий раскрывает ход истории спасения вплоть до нового творения.

Так Иисус Христос проявляется как Пророк: Он возвещает Божью волю, освещает прошлое, открывает сокрытое, указывает путь жизни и прорицает будущее. Его свидетельства действительны вечно: «Небо и земля прейдут, но слова Мои не прейдут» (*Мк 13, 31*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Царственная сущность Иисуса Христа проявляется в полномочии, с которым Он действовал, и через знамения, которые Он совершал. (*3.4.7.1*)

Более глубокий смысл надписи на кресте, выполненной на трех языках, заключался в том, чтобы провозгласить всему миру царственность Иисуса Христа. (*3.4.7.1*)

Также и в Откровении Иоанна Богослова говорится о царственном достоинстве Иисуса Христа (*Откр 1, 5 и 11, 15*). (*3.4.7.1*)

В Иисусе Христе проявляется Первосвященник, в котором обосновано искупление: Бог через Иисуса Христа примиряет с Самим Собой мир. Иисус Христос не нуждался, как первосвященник Ветхого Завета, в примирении с Богом – Он Сам есть Примиритель. (*3.4.7.2*)

В священстве Иисуса Христа становится видно обращение Бога к миру: в Нем человек имеет доступ к Божьему спасению; в Нем даны уверенность в прощении грехов и обетование вечной жизни. (*3.4.7.2*)

Пророки в Ветхом Завете были призваны возвещать Божью волю. Также и Иисус Христос действовал как Пророк: Он возвещал волю Божью, освещал прошлое, раскрывал сокрытое, указывал путь жизни и обетовал будущее. (*3.4.7.3*)

3.4.8 Новозаветные свидетельства о личности и деяниях Иисуса Христа

В Евангелиях приводятся свидетельства о жизни и деяниях Иисуса Христа, но евангелисты описывают это все же не как биографы. Гораздо в большей степени они свидетельствуют о том, что Сей Иисус из Назарета является тем самым ожидаемым в Израиле Мессией: Его история – это история спасительного вмешательства Бога в ход событий этого мира и наступления Царства Божьего в Его лице. Значимые элементы исповедания Христа основываются на новозаветных свидетельствах о Нем.

3.4.8.1 Зачатие и рождение Иисуса Христа

В Евангелиях от Матфея и Луки описывается рождение Младенца Иисуса. Он родился в то время, когда в Иудее правил царь Ирод, в Риме императором был Август, а в Сирии – его наместник Квириний. Эти точные данные указывают на реальное историческое существование Христа

и исключают всякие попытки перенести историю жизни Иисуса из Назарета в область мифов или легенд.

Неповторимость Человека Иисуса подчеркивается тем обстоятельством, что Он был рожден Девой, о чем сообщается в Евангелии от Луки. Ангел Гавриил принес Деве Марии весть: «И вот, зачнешь во чреве, и родишь Сына, и наречешь Ему имя: Иисус. Он будет велик и наречется Сыном Всевышнего, и даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его; и будет царствовать над домом Иакова вовеки, и Царству Его не будет конца» (*Лк 1, 31–33*).

Он также объяснил Марии, как произойдет зачатие: «…Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим» (*Лк 1, 35*).

Во втором положении Символа веры – «…зачатый от Духа Святого, рожденный от Девы Марии…» – описывается, что воплощение Иисуса Христа представляет собой событие, являющееся в природе исключительным. Иисус из Назарета – истинный Человек, однако Его пребывание в облике человека и Его человеческое бытие неразрывно связаны с Божественной спасительной волей: Его зачатие и рождение – это события спасения и тем самым составная часть истории спасения. Это подчеркивают знаковые явления, сопровождавшие рождение Иисуса:

> Пастухам в поле явились ангелы и объявили им радостное послание: «Ибо ныне родился вам в городе Давидовом Спаситель, Который есть Христос Господь» (*Лк 2, 11; ср. Мих 5, 2*).

> Звезда возвестила рождение нового Царя; волхвы с востока последовали за ней и были приведены в Вифлеем, где они поклонились Младенцу (*см. Мф 2, 1–11*).

3.4.8.2 Крещение Иисуса Христа в Иордане

Иисус Христос безгрешен. Тем не менее Он велел Иоанну Крестителю крестить Его в Иордане, сопричислив Себя к грешникам (*см. 2 Кор 5, 21*). Это крещение, явившееся выражением покаяния, ясно показывает, что

Иисус Христос унизил Себя и позволил свершиться над Собой тому, что полагалось всякому грешнику.

Уже здесь проявляется то, что безгрешный Иисус Христос взял на Себя грехи других и в конце концов открыл путь к праведности перед Богом.

После крещения на Иисуса видимым образом снизошел Святой Дух. Голос Отца с небес возвестил: «…Ты Сын Мой Возлюбленный; в Тебе Мое благоволение!» (*Лк 3, 22*). В этом событии откровения перед всем миром Отец засвидетельствовал Богосыновство Иисуса и провозгласил о Его послании в качестве Спасителя: Иисус есть Христос, Сын Божий.

Иоанн Креститель узнал в Иисусе страдающего Раба Божьего (*Ис 52, 13–14 и 53, 5*), Искупителя, о чем свидетельствуют его слова: «…вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира». Перед этим ему было откровение: «…на Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящий Духом Святым...» Иоанн подтвердил это: «И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий» (*Ин 1, 29 и 33–34*).

3.4.8.3 Искушение Иисуса Христа в пустыне

После крещения в Иордане Иисус Христос был возведен Духом в пустыню «для искушения от диавола» (*см. Мф 4, 1*). Там Он пребывал в течение сорока дней и был неоднократно искушаем, но противостоял искушению и отверг дьявола.

Это событие имеет свое значение в свете истории спасения: Адам не выдержал искушения и впал в грех, а Христос, как новый Адам, «Который, подобно нам, искушен во всем, кроме греха» (*см. Евр 4, 15*), противостоял искушению. Еще до начала Своей деятельности Он проявил Себя как Победитель сатаны.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

История Иисуса из Назарета является историей спасительного вмешательства Бога в ход мира. Евангелия – это не биографии, а свидетельства веры. (*3.4.8*)

Неповторимость Человека Иисуса подчеркивается тем обстоятельством, что Он был рожден от Девы. Его зачатие и рождение являются событиями спасения и тем самым составными частями истории спасения. (*3.4.8.1*)

Хотя Иисус Христос был безгрешным, Он велел Иоанну Крестителю крестить Его, сопричислив Себя к грешникам. После крещения богосыновство Иисуса было объявлено Богом Отцом всему миру. (*3.4.8.2*)

Еще до начала Своей деятельности среди людей Иисус подвергся искушению в пустыне. Он явил Себя как Победитель над сатаной. (*3.4.8.3*)

3.4.8.4. Учительная деятельность Иисуса Христа

В центре благовествования Иисуса Христа стоит Царство Божье – господство Божье, воплощающееся в истории, – в его настоящем и будущем образе: «…исполнилось время и приблизилось Царствие Божие…» (*Мк 1, 15*). Отныне Царство Божье присутствует в Иисусе Христе (*ср. Лк 17, 21*).

Основополагающее содержание Евангелия – это явленные в Иисусе Христе милость, любовь и примирение. Он – Сын Божий, пришедший разрушить дела тьмы, спасти впавшего в грех и плененного грехом человека и освободить его от притязаний сатаны. Своей жертвой Иисус Христос открыл человеку примирение с Богом и врата в жизнь вечную. Своей смертью и воскресением Он раз и навсегда доказал Свое господство над смертью и сатаной. Благодаря своей вере человек имеет участие в этой победе (*см. 1 Кор 15, 57*).

Иисус Христос призывал учеников следовать за Ним. Обладая величественным авторитетом, Он проповедовал как власть имеющий и прощал грехи. Совершая чудеса, Он давал понять, что с Ним к людям пришло спасение. Этим Он подчеркивал суть Своей вести о грядущем господстве Бога и о Себе как о Спасителе.

3.4.8.5 Чудеса Иисуса Христа

Все четыре дошедшие до нас в письменном виде Евангелия сообщают о чудесах Иисуса Христа как о реальных событиях, свидетельствующих о Нем как о Мессии. Его чудеса свидетельствуют о милосердном обращении Бога к страждущему человеку. Они являются событиями откровения, показывая славу Христову (*см. Ин 2, 11*) и Его Божественные полномочия (*см. Ин 5, 21*).

Чудеса, совершённые Сыном Божьим, многообразны: это исцеления больных, изгнания злых духов, воскрешения из мертвых, чудеса усмирения стихий, чудеса насыщения и чудеса земных даров.

Исцеления больных

Иисус Христос исцелял больных, слепых, хромых, глухих, прокаженных. Эти исцеления больных указывают на Божественную сущность Иисуса Христа, Который действовал в полном соответствии с тем, как Бог говорил о Себе народу Израиля: «…Я Господь, целитель твой» (*Исх 15, 26*). Одним из таких чудес является исцеление расслабленного в Капернауме (*см. Мк 2, 1–12*), которому Иисус прежде всего сказал: «…чадо! прощаются тебе грехи твои» (*стих 5*). Книжники посчитали это богохульством, но Господь дал понять, что Он имеет власть как прощать грехи, так и исцелять. Чудеса исцеления находятся в тесной взаимосвязи с верой людей.

Изгнания злых духов

К чудесам Иисуса причисляются изгнания злых духов (*см. Мк 1, 23–28*). Даже духи нечистые признали Иисуса Христа Господом (*см. Мк 3, 11*). Зло, как показано, не является самостоятельной властью, а подчинено власти Бога. Время разрушающего господства зла и его влияния на людей подошло к концу с появлением Иисуса Христа (*см. Лк 11, 20*).

Воскрешения из мертвых

Евангелия сообщают о трех случаях воскрешения Господом

умерших людей. Это дочь Иаира, некоего начальника (*см. Мф 9, 18–26; Мк 5, 22–24*), юноша из Наина (*Лк 7, 13–15*) и Лазарь (*см. Ин 11, 1–44*). Перед воскрешением Лазаря Иисус открылся в основополагающих словах: «…Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет. И всякий, живущий и верующий в Меня, не умрет вовек…» (*Ин 11, 25–26*). Иисус Христос не только обладал властью воскрешать мертвых, Он Сам – жизнь, Он Сам – воскресение. Воскрешение из мертвых знаково указывает на то, что вера в Иисуса Христа означает победу над смертью и тем самым вечную жизнь.

Чудеса усмирения стихий

Когда Господь повелевал ветрам и морю, проявлялась Его власть над стихиями (*см., среди прочего, Мф 8, 23–27*). Господство над силами природы подчеркивает бытие Сына Божьего как Творца, Который как «вечное Слово Отца» был прежде мироздания (*см. Ин 1, 1–3*).

Чудеса насыщения

Во всех Евангелиях говорится о чуде насыщения пяти тысяч (*среди прочего, Мк 6, 30–44*), а в Евангелиях от Матфея и от Марка, кроме того, и о насыщении четырех тысяч (*см. Мф 15, 32–39; Мк 8, 1–9*). Эти события, с одной стороны, напоминают о том, что Бог насыщал Свой народ в пустыне, с другой стороны, они указывают на Святое причастие: «Я хлеб живой, сшедший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек; хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира» (*Ин 6, 51*).

Чудеса земных даров

Знаками Божественности Иисуса Христа и близости Царства Божьего были также чудеса, в которых люди получали изобилие земных даров. Примерами этого являются богатый улов Петра (*Лк 5, 1–11*) и происшедшее на свадьбе в Кане Галилейской, когда Иисус превратил воду в вино (*см. Ин 2, 1–11*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В центре благовествования Иисуса Христа стоит Царство Божье в его настоящем и будущем образе. Оно присутствует в Иисусе Христе. (*3.4.8.4*)

Основополагающим содержанием Евангелия служат явленные в Иисусе Христе милость, любовь и примирение. (*3.4.8.4*)

Все четыре Евангелия сообщают о чудесах Иисуса Христа как о реальных событиях. Они свидетельствуют об Иисусе как о Мессии и разъясняют милосердное обращение Бога к страждущему человеку. (*3.4.8.5*)

Многочисленны чудеса, совершённые Сыном Божьим: исцеления больных, изгнания злых духов, воскрешения из мертвых, чудеса усмирения стихий, чудеса насыщения, чудеса земных даров. (*3.4.8.5*)

3.4.8.6 Притчи и образы Иисуса Христа

В Своих проповедях Иисус использовал много притч, в которых образным языком описывались примеры из повседневной жизни Его слушателей. В Евангелии от Матфея 13, 34–35 говорится: «Всё сие Иисус говорил народу притчами, и без притчи не говорил им, да сбудется реченное через пророка, который говорит: "отверзу в притчах уста Мои; изреку сокровенное от создания мира"».

В основе притч Иисуса Христа лежали существенные элементы Его учения, открывающие тайны Царства Небесного: «Царство Небесное подобно…» (*см. Мф 13, 1 и далее*).

В первых трех Евангелиях приведено более сорока притч. С их помощью Сын Божий наглядно показал существенные аспекты «благой вести»: близость Царства Божьего, заповедь любви к ближнему, умонастроение человека, пришествие Сына Человеческого.

Присутствие Царства Божьего в Иисусе Христе

В притче о горчичном зерне Иисус показал скромное начало

Царства Божьего и его рост. В притче о закваске Он ясно дал понять, что в конце всё будет пронизано Христом (*см. Мф 13, 31–33*).

В притче о сокровище в поле, как и в притче о драгоценной жемчужине, показан человек, который распознает скрытое во Христе богатство и принимает предложенную ему возможность участия в Царстве Божьем (*см. Мф 13, 44–46*).

В этом Царстве Божьем, приблизившемся «Царстве Небесном», Бог заявляет о Себе как о любящем Небесном Отце. Так, например, притчи о потерянной овце, потерянной драхме, блудном сыне (*см. Лк 15, 4–32*) показывают волю Божью к примирению и любовь к грешнику. Бог без лицеприятия приглашает всех и предлагает обрести с Ним единение.

Любовь к ближнему

Наиважнейшие заповеди в законе – это любовь к Богу и ближнему. Рассказывая о милосердном самарянине (*см. Лк 10, 30–35*), Иисус наглядно пояснил, кто является ближним и что любовь к ближнему означает не закрывать глаза на беду другого, а оказывать ему помощь. О том, как это воплотить в жизнь, говорится в притче о суде над народами (*Мф 25, 35–36*).

Умонастроение человека

Притча о фарисее и мытаре (*см. Лк 18, 9–14*) обращается к умонастроению человека: не восхваляющий свои дела, а приходящий к Богу в смирении и ищущий милость будет оправдан. В притче о сеятеле, помимо прочего, также рассматривается умонастроение человека. Притча показывает, что для верного принятия слова Божьего необходимо богобоязненное сердце (*см., среди прочего, Лк 8, 15*).

Притча о немилосердном должнике (злом рабе) тоже касается умонастроения человека. В ней речь идет о прощении, и она

призывает тех, кто принял Божью милость, относиться с милостью к другим. Познавший величие Божьей любви имеет потребность в примирении с ближним (*см. Мф 18, 21–35*).

Пришествие Сына Человеческого

В притчах о пришествии Сына Человеческого Иисус Христос открывал грядущие события. В Евангелии от Матфея 24, 37–39 времена перед пришествием Сына Человеческого сравниваются с днями Ноя. Второе пришествие Христа будет внезапным. В этом смысле притча – после приведения образа вора в ночи – завершается призывом: «Потому и вы будьте готовы, ибо в который час не думаете, приидет Сын Человеческий» (*Мф 24, 44*). Это послание содержится также в притче о мудрых и неразумных девах (*Мф 25, 1–13*). Необходимо бодрствовать и быть готовыми к внезапному Второму пришествию Господа. Притча о полученных талантах призывает использовать время перед Вторым пришествием Христа (*см. Мф 25, 14–30*).

Все эти притчи углубляют понимание высказываний Христа о Его Втором пришествии, о спасении и суде, о Его господстве в конце времен, о власти мира сего и о жизни вечной как о подлинном предназначении человека.

Образы

Образы, выражающие сущность Иисуса Христа и тем самым являющиеся самооткровением Сына Божьего, находятся в Евангелии от Иоанна. Сказав о Себе «Я есмь…», Он назвал Себя «хлебом жизни» (*см. Ин 6, 35*) и «светом миру» (*см. Ин 8, 12*). Он также является «дверью» к спасению (*Ин 10, 9*), «пастырем добрым», который «полагает жизнь свою за овец» (*Ин 10, 11*), и «лозой» (*Ин 15, 5*). Иисус Христос есть «воскресение и жизнь», «путь и истина и жизнь» (*Ин 11, 25 и 14, 6*). Только Он открывает доступ к Богу Отцу. Эти семь обозначений «Я есмь…» показывают величественное Божественное правомочие Иисуса: Он не только Посланник Отца, Он Сам есть Бог.

3.4.8.7 Иисус Христос и закон

Закон Моисеев являлся для Израиля наивысшим авторитетом; его почитание и исполнение считались ключом к правильному отношению человека к Богу. Иисус не отменил закон, но дал понять, что обладает бóльшим авторитетом и является господином закона.

В Нагорной проповеди (*см. Мф, главы 5–7*) Он показал Своим ученикам и народу Свое отношение к закону. В так называемых антитезах («вы слышали, что сказано… А Я говорю вам…»), с помощью которых Он уточнил закон и подвел слушателей к пониманию заложенной в его основе Божьей воли, Иисус представил Себя как Того, Кто имеет исключительное полномочие толковать закон.

Раскрывая суть Моисеева закона, Он подчеркнул, что закон, как и весь первый, или Ветхий, Завет, указывал на Него и что Он пришел в мир, чтобы его исполнить. Своим послушанием Он выступил против непослушания первого человека, а Своим совершенным исполнением закона Он покончил с неограниченным господством греха над человеком.

3.4.8.8 Иисус Христос и Его апостолы

Для распространения Евангелия Иисус Христос избрал из числа Своих учеников двенадцать апостолов (*см. Лк 6, 12–16; Мк 3, 14*). Они образовали Его ближайшее окружение, с ними у Него возникли особые доверительные отношения. Когда другие ученики, не поняв Иисуса, покинули Его, апостолы остались с Ним и свидетельствовали, что Он – Христос.

Он дал им пример смиренного служения, когда омыл им ноги (*см. Ин 13, 4 и далее*). Только эти двенадцать были с Ним, когда Он учредил Святое причастие (*Лк 22, 14 и далее*). К ним Он обращался в Своих прощальных беседах (*см. Ин, главы 13–16*). Им Он обетовал Святого Духа. Им Иисус Христос дал знать, что возвратится к Отцу. Им Он дал обетование Своего Второго пришествия. За них и за верующих в Него по слову их Он просил в молитве за оставляемых учеников (*ср. Ин, глава 17*). За них Он «посвятил» Себя, «чтобы и они были освящены истиною» (*Ин 17, 19*).

Им Он неоднократно являлся после Своего воскресения (*см. Деян 1, 2–3*). Их Он послал ко всем народам перед Своим вознесением.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В притчах Иисус Христос образным языком описывал существенные элементы Своего учения. Притчи Иисуса Христа нацелены на Его Второе пришествие и подготовку к нему. (*3.4.8.6*)

В образах, приведенных в Евангелии от Иоанна, Иисус проявляется как истинный Бог. (*3.4.8.6*)

Раскрывая суть Моисеева закона, Иисус пояснил, что закон и весь Ветхий Завет указывали на Него. Он пришел исполнить закон. (*3.4.8.7*)

Для распространения Евангелия Иисус Христос избрал из круга Своих учеников двенадцать апостолов. С ними у Него возникли особые доверительные отношения. Им Он неоднократно являлся после Своего воскресения. Их Он послал ко всем народам перед Своим вознесением. (*3.4.8.8*)

3.4.9 Страдания и жертвенная смерть Иисуса Христа

Последние дни перед жертвенной смертью Иисуса Христа детально описаны в Евангелиях.

Когда Господь въехал на осле в Иерусалим, исполнилось предсказание из Книги пророка Захарии 9, 9. Очищением храма от торгующих Иисус Христос ясно дал понять, что дом Господа свят. Расхождения во взглядах с фарисеями и саддукеями обострились, и те задумали убить Его (*см. Лк, глава 20*).

Когда Иисус Христос был помазан драгоценным нардовым миром, это, по Его словам, означало Его предстоящую смерть (*см. Ин 12, 7*). Некоторые из присутствующих были этим недовольны: они посчитали это расточительством, ведь продав это миро, можно было бы выручить за него 300 динариев и этим оказать большую помощь нищим. Иуда Искариот,

один из двенадцати апостолов, отправился к первосвященникам. За предательство Иисуса Христа они предложили ему 30 сребреников – сумму стоимости одного раба (*ср. Исх 21, 32*). Когда Господь был поставлен на один уровень с рабом, пророчество Захарии исполнилось окончательно (*ср. Зах 11, 12–13*).

3.4.9.1 Иисус Христос учреждает Святое причастие

На праздник Пасхи Господь был вместе с двенадцатью апостолами. Во время трапезы Сын Божий учредил Святое причастие: «И когда они ели, Иисус взял хлеб и, благословив, преломил и, раздавая ученикам, сказал: приимите, ядите: сие есть Тело Мое. И, взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (*Мф 26, 26–28*). Тем самым стали понятны слова, из-за которых многие ученики Господа отошли от Него: «…если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни» (*Ин 6, 53*).

Во время вечери Господь обозначил Своего предателя. Тот покинул сообщество, и «была ночь» (*см. Ин 13, 30*).

3.4.9.2 Иисус Христос в Гефсиманском саду

После вечери Иисус Христос с апостолами направился в Гефсиманский сад. Человеческая природа Сына Божьего проявилась в Его страхе перед предстоящей смертью на кресте. Он пал ниц в смирении и покорности Богу и в борении молился: «…Отче! о, если бы Ты благоволил пронести чашу сию мимо Меня! впрочем, не Моя воля, но Твоя да будет» (*Лк 22, 42*). И явился Ему ангел с неба и укреплял Его. Иисус Христос полностью подчинил Себя воле Своего Отца и был готов принести жертву.

После этого Иисуса пленили. Иуда Искариот предал Христа воинам, поцеловав Его. Господь не использовал небесные силы, чтобы избежать пленения, напротив, Он испил чашу страданий, данную Ему Отцом (*ср. Ин 18, 11*). Ученики, оставив Его, убежали.

3.4.9.3 Иисус Христос перед синедрионом

Синедрион объявил Иисуса заслуживающим смерти за богохульство. Богохульство было усмотрено в том, что Он претендовал на то, что Он – Сын Божий.

В то время как Иисуса допрашивали перед синедрионом, Петр отрекся от того, что является учеником Иисуса и знает Его (*см. Лк 22, 54–62*). Христос страдал и от этого отречения, однако не отверг Петра.

После осуждения Иисуса на смерть Иуда Искариот раскаялся в предательстве и хотел возвратить первосвященникам 30 сребреников со словами: «…согрешил я, предав кровь невинную» (*см. Мф 27, 1–5*). Поскольку первосвященники не хотели взять деньги обратно, то он, бросив сребреники в храме, удалился и повесился. Из его слов можно заключить, что Иуда не хотел смерти Христа, однако даже если вследствие его предательства исполнилось Писание (*см. Мф 27, 9–10; Иер 32, 9; Зах 11, 12–13*), это не снимает с Иуды ответственности за его поступок.

3.4.9.4 Иисус Христос перед Пилатом и Иродом

Иудеи привели Иисуса в преторию, резиденцию римского наместника Пилата, порог которой правоверные иудеи не переступали, чтобы не осквернить (*см. Ин 18, 28*). Но Христос был вынужден войти в дом суда.

На допросе у Пилата Иисус указал на то, что Его Царство не от мира сего и что Он никоим образом не претендовал на мирскую власть. Пилат, посчитав Иисуса невиновным, передал Его царю Ироду. Правители Ирод и Пилат, до этого настроенные враждебно друг к другу, стали в этот день друзьями (*см. Лк 23, 12*) – так мирские власти объединились против Господа.

Римляне подвергли Сына Божьего бичеванию. Народ требовал Его распятия и обвинял Его в том, что Он, провозгласив Себя «Царем Иудеев», восстал против кесаря, что было наказуемо смертью (*см. Ин 19, 12*). Пилат видел только один путь, чтобы подарить Иисусу свободу: народ должен был решить, кого отпустить на волю – Иисуса или разбойника Варавву, – и, подстрекаемый первосвященниками и старейшинами,

выбрал последнего. Чтобы показать, что отныне он не отвечает за последствия, Пилат умыл перед народом руки и сказал: «…невиновен я в крови Праведника Сего; смотрите вы». Народ ответил: «…кровь Его на нас и на детях наших» (*Мф 27, 24–25*).

Пилат еще раз подверг Иисуса Христа бичеванию и передал Его солдатам для распятия. Соучастие римского прокуратора в осуждении и казни Иисуса показывает, что это дело рук не только Израиля, но и язычников – так человек, как таковой, стал виновным в смерти Иисуса.

3.4.9.5 Распятие и жертвенная смерть Иисуса Христа

По дороге на Голгофу за Иисусом следовало большое количество людей. Плачущим по Нему женщинам Господь говорил: «…дщери Иерусалимские! не плачьте обо Мне, но плачьте о себе и о детях ваших» (*Лк 23, 28*). Этим Он указал на грядущее разрушение Иерусалима.

Рядом с Господом были распяты два разбойника. Крест Иисуса находился в середине. Так исполнились слова из Книги пророка Исаии 53, 12: «…и к злодеям причтен был…» Тяжелые страдания Иисуса завершились жестокой мучительной смертью.

Слова, сказанные Иисусом Христом на кресте, свидетельствовали о Его Божественном величии. Даже страдая и умирая, Он миловал, прощал, молился за других, заботился о других, являя таким образом Божью любовь и милость. Последние слова Иисуса, которые в Евангелиях передаются по-разному, приводятся, согласно церковной традиции, в следующем порядке:

«Отче! прости им, ибо не знают, что делают» (*Лк 23, 34*).

Сын Божий, будучи милосердным даже на кресте, просил Своего Отца за всех, кто, не осознавая последствий своих действий, привел Его на крест. Здесь Иисус уникальным образом исполнил заповедь любви к своим врагам (*см. Мф 5, 44–45 и 48*).

«Истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю» (*Лк 23, 43*).

Господь позаботился о распятом рядом с Ним разбойнике, ко-

торый перед лицом смерти попросил Иисуса о милости и узнал в Нем Спасителя. Рай, который Господь открыл раскаявшемуся грешнику, являлся, согласно представлениям тех времен, местом пребывания благочестивых и праведных в мире ином.

«Жено! се, сын Твой» – «Се, Матерь твоя!» (*Ин 19, 26–27*).

Иисус перед лицом смерти позаботился о Своей матери Марии, вверив ее Своему ученику Иоанну. В этом проявилась забота и любовь Христа, Который, несмотря на собственную беду, заботился о ближних.

Согласно христианской традиции Мария олицетворяет собой Церковь, которая передается попечению апостольства, представленного Иоанном.

«Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?» (*Мк 15, 34*).

Этими словами из псалма 21 набожные иудеи, чувствуя близкую смерть, обращались к Богу. Так они, с одной стороны, сожалели о Его отдаленности, а с другой стороны, свидетельствовали о вере во власть и милость Бога. Иисус обратился с этими словами к Своему Отцу.

Псалом 21 указывает также на страдания праведника и его доверие к Богу. Кроме того, в широком смысле этот псалом указывает на жертвенную смерть Христа, являясь тем самым ветхозаветным свидетельством о Мессии Иисусе.

«Жажду!» (*Ин 19, 28*).

Так исполнился псалом 68, 22: «И дали мне в пищу желчь, и в жажде моей напоили меня уксусом». В переносном смысле это значит, что Иисус должен был испить чашу страданий до дна и тем самым полностью исполнить волю Отца.

«Совершилось!» (*Ин 19, 30*).

Эти слова были произнесены в девятом часу, то есть в начале второй половины дня. Завершился важный отрезок в истории спасения – Иисус Христос принес жертву во искупление людей.

Его жертвенная смерть завершила первый, или Ветхий, Завет, который был заключен только с народом Израиля. Вступил в силу «новый завет» (*ср. Евр 9, 15*), к которому имеют доступ также и язычники.

«Отче! в руки Твои предаю дух Мой» (*Лк 23, 46*).

Из этой цитаты из псалма 30, 6 становится ясно, что и в этот миг Иисус Христос полностью доверял Своему Отцу.

Смерть Господа сопровождали драматические события: «земля потряслась», «камни расселись», завеса в храме, отделяющая Святое Святых от святилища, «раздралась надвое». Этим было показано, во-первых, что ветхозаветное служение жертвоприношения со смертью Иисуса Христа завершилось и утратило свое значение: первый, или Ветхий, Завет исполнился. Во-вторых, это указание на то, что через жертвенную смерть Иисуса Христа, через «разрыв завесы» – «…через завесу, то есть плоть Свою…» (*Евр 10, 20*) – открылся путь к Отцу.

Под впечатлением от произошедшего римский сотник и сторожившие Иисуса воины воскликнули: «…воистину Он был Сын Божий» (*Мф 27, 54*). То есть именно язычники в час смерти Иисуса свидетельствовали о Нем как о Сыне Божьем.

Иосиф из Аримафеи, член синедриона, попросил Пилата отдать ему тело Иисуса, чтобы похоронить Его. Вместе с Никодимом, которого Господь однажды учил о рождении свыше от воды и Духа (*см. Ин 3, 5*), он положил тело Иисуса в гроб, высеченный в скале, который до этого еще не использовался. Ко входу в гроб был привален камень. Первосвященники велели охранять это место (*ср. Мф 27, 57–66*).

Страдания Иисуса Христа, как и Его смерть, по свидетельству Писания, были совершены за людей и несут им спасение: «Ибо вы к тому призваны, потому что и Христос пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его. Он не сделал никакого греха, и не было лести в устах Его. Будучи злословим, Он не злословил взаимно; страдая, не угрожал, но предавал то Судии Праведному. Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились» (*1 Пет 2, 21–24*).

Страдающий и умирающий Христос, как посредник, примирил людей с Богом и сотворил искупление от греха и смерти. Тем самым исполнились слова Иоанна Крестителя: «…вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (*Ин 1, 29*). Своей жертвенной смертью Господь сломил власть сатаны и победил смерть (*ср. Евр 2, 14*). Так как Иисус Христос противостоял всем искушениям сатаны, Он, безгрешный, смог взять на Себя грехи всего человечества (*ср. Ис 53, 6*) и Своей Кровью обрести заслугу, благодаря которой может быть искуплена вся греховная вина: Его жизнь, отданная Им за грешников, является таким выкупом. Его жертвенная смерть открывает человеку путь к Богу.

3.4.9.6 Ветхозаветные указания на страдания и жертвенную смерть Иисуса Христа

В Книге пророка Исаии, в главе 53, описан раб Божий, который подвергся унижению и был вынужден страдать. Под ним подразумевается Иисус Христос, Который «…был презрен и умален пред людьми, муж скорбей и изведавший болезни…» (*стих 3*). Его унижение завершилось горькими страданиями и смертью: «Но Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни; <…> наказание мира нашего было на Нем, и ранами Его мы исцелились» (*стихи 4 и 5*). Здесь указывается на путь страданий Христа и Его жертвенную смерть.

После смерти Иисуса один из воинов ударил Его копьем в бок – так исполнились слова из Книги пророка Захарии 12, 10: «…и они воззрят на Него, Которого пронзили…». В отличие от разбойников, распятых вместе с Ним, воины не перебили Иисусу голени. На это указывалось в уставе первой Пасхи, где Бог заповедал, как именно следует вкушать агнца (*ср. Исх 12, 43–46; Ин 19, 36*).

Эти примеры ясно указывают на то, что Ветхий Завет описывает не только историю народа Израиля: с позиции события, произошедшего на Голгофе, очевидно, что первый, или Ветхий, Завет ориентирован на Иисуса Христа. В Нем – исполнение Завета (*см. также раздел 1.2.5.2*).

3.4.9.7 Указания Иисуса Христа на Свои страдания и смерть

В Евангелиях сообщается о том, что Господь по разным поводам предсказывал Свои страдания и смерть, а также Свое будущее воскресение. Например:

> После исповедания Петром Иисуса «за Христа Божия» Господь открыл ученикам, что «Сыну Человеческому должно много пострадать, и быть отвержену старейшинами, первосвященниками и книжниками, и быть убиту, и в третий день воскреснуть» (*Лк 9, 22*).
>
> После преображения на горе перед Петром, Иаковом и Иоанном, Христос велел им не рассказывать о том, что видели, «доколе Сын Человеческий не воскреснет из мертвых», и позже учил Своих учеников: «…Сын Человеческий предан будет в руки человеческие и убьют Его, и, по убиении, в третий день воскреснет» (*Мк 9, 9 и 31*).
>
> Перед входом в Иерусалим Господь обратился к двенадцати: «…Сын Человеческий предан будет первосвященникам и книжникам, и осудят Его на смерть; и предадут язычникам на поругание и биение и распятие; и в третий день воскреснет» (*Мф 20, 18–19*).
>
> Когда книжники и фарисеи хотели видеть знамения, Иисус сослался на историю пророка Ионы: «Ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (*Мф 12, 40*). Подобным образом Он высказался и в связи с очищением храма: «…разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его» (*Ин 2, 19*). Только после Его воскресения ученики поняли, что Иисус Христос говорил о храме Своего Тела (*ср. Ин 2, 21–22*).

3.4.9.8 Указания на жертвенную смерть Иисуса Христа в посланиях апостолов

Основными темами в посланиях апостолов являются жертвенная смерть Иисуса Христа и открытый благодаря ней путь к искуплению. Так, в 1-м послании Иоанна 3, 16 говорится: «Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою…» (*см. 1 Пет 2, 21–24*).

Послание к Евреям показывает первый, или Ветхий, Завет в сравнении с Новым Заветом и ставит жертву Христа во главу угла истории спасения. Ветхозаветные первосвященники были грешными и смертными. Их священство завершилось. Иисус Христос, напротив, безгрешен и бессмертен, Его священство непреходяще. Ветхозаветные священники должны были снова и снова приносить жертвы; жертва Христа, напротив, принесена единожды и является вечно сущей (*ср. Евр, глава 9*).

Высказывания о жертвенной смерти Иисуса Христа появились в посланиях апостолов также и потому, что возникли лжеучения. Так, например, начало развиваться представление о некоем посланнике, якобы пришедшем в мир и лишь казавшемся человеком, который на самом деле не страдал и не умер на кресте. Другие лжеучения отрицали воскресение Господа. Апостол Павел возражал на это, говоря, «…что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был, и что воскрес в третий день, по Писанию» (*1 Кор 15, из 3–4*).

Во 2-м послании к Коринфянам 5, 19 описывается значение жертвенной смерти Иисуса: «…потому что Бог во Христе примирил с Собою мир».

3.4.9.9 Крест

Сутью Евангелия является Иисус Христос, Который Своею смертью на кресте и Своим воскресением принес вечное спасение. Крест Христа стал символом примиряющего деяния Бога в отношении грешного человека. Слова апостола Павла в 1-м послании к Коринфянам 1, 18 показывают все поле напряженности в понимании крестной смерти: «Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас, спасаемых, – сила

Божия». Смерть на кресте была в общепринятом понимании поражением, позорным концом человека, презираемого и отверженного обществом. Но здесь, по мудрости Божьей, кажущееся поражение в действительности является победой, которая заложила основу дела искупления непостижимого масштаба.

Воскресением Бог подтвердил, что Распятый есть Христос (*ср. Деян 2, 36*); только в Нем – вечное спасение.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Последние дни перед жертвенной смертью Иисуса Христа детально описываются в Евангелиях: в кругу апостолов Иисус Христос учредил Святое причастие. При Его пленении Он был предан Иудой Искариотом. Перед синедрионом Он был обвинен в богохульстве. (*3.4.9.1; 3.4.9.2; 3.4.9.3*)

Посредством участия римского наместника Пилата обвинение и казнь Иисуса являются не только делом рук Израиля; в этом участвовали также и язычники. Так человек, как таковой, виновен в смерти Господа. (*3.4.9.4*)

Страдания Иисуса Христа, как и Его смерть, произошли за людей и несут им спасение. Страдающий и умирающий Христос, как посредник, примиряет людей с Богом и творит искупление от греха и смерти. Его жертвенная смерть на кресте открывает людям путь к Богу. (*3.4.9.5*)

Жертвенная смерть Иисуса Христа подтверждает ветхозаветные указания. Иисус Сам возвестил Свои страдания и смерть, а также Свое воскресение. В посланиях апостолов описывается значение жертвенной смерти Иисуса Христа. (*3.4.9.6; 3.4.9.7; 3.4.9.8*)

Крест Христа стал символом примиряющего деяния Бога в отношении грешного человека. (*3.4.9.9*)

3.4.10 Деяния Иисуса Христа в царстве мертвых

В 1-м послании Петра 3, 18–20 говорится, что Сын Божий после Своей смерти на кресте проповедовал тем, кто был непокорен во времена Ноя. Это Он сделал для того, чтобы предложить им спасение: «Ибо для того и мертвым было благовествуемо, чтобы они, подвергшись суду по человеку плотию, жили по Богу духом» (*1 Пет 4, 6*). Спасительное деяние Христа включает в себя, таким образом, также и мертвых. Как на этой земле Сын Божий обращался к грешникам, так и в ином мире Он поступил с теми, кто в своей земной жизни пренебрегал волей Божьей.

С тех пор как Иисус Христос принес Свою жертву, искупление стало возможным также и для мертвых (*см. раздел 9.6*). Он Сам сказал: «…наступает время, и настало уже, когда мертвые услышат глас Сына Божия и, услышав, оживут» (*Ин 5, 25*).

Посредством Своей жертвенной смерти Сын Божий отнял у сатаны власть над смертью (*ср. Евр 2, 14–15*). Он, Иисус Христос, имеет ключи ада и смерти (*ср. Откр 1, 18*). Слово «ад» подразумевает здесь не место проклятия, а место обитания умерших; выражение «имеет ключи» означает «владычествует». В Послании к Римлянам 14, 9 говорится: «Ибо Христос для того и умер, и воскрес, и ожил, чтобы владычествовать и над мертвыми и над живыми». Как Господь, Он был возвышен над всеми Своим Отцом: «Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних» (*Флп 2, 9–10*).

Нисхождение Сына Божьего в царство смерти является триумфом Победителя с Голгофы, Который окончательно сломил власть смерти.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Спасительное деяние Христа включает в себя также и мертвых. (*3.4.9.10*)

Иисус Христос имеет ключи смерта и ада. Нисхождение Сына Божьего в царство смерти является триумфом Победителя с Голгофы, Который окончательно сломил власть смерти. (*3.4.9.10*)

3.4.11 Воскресение Иисуса Христа

Воскресение Иисуса Христа – это исключительно деяние Триединого Бога:

Во-первых, здесь открывается власть Бога Отца: Он воскресил Иисуса Христа из мертвых (*ср. Деян 5, 30–32*).

Во-вторых, исполняются слова Бога Сына: «Имею власть отдать ее [жизнь Мою] и власть имею опять принять ее» (*Ин 10, из 18*).

Наконец, свидетельствуется о деяниях Бога Святого Духа: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас» (*Рим 8, 11*).

Иисус Христос воскрес, и никто из людей не был очевидцем произошедшего. И все же в Священном Писании сообщается о многих свидетельствах воскресения Сына Божьего. Одно из них – пустой гроб, о чем рассказывали некоторые женщины и ученики. Другие свидетельства – это самые разные явления Господа в течение сорока дней между Его воскресением и вознесением. Воскресение Иисуса Христа не является плодом воображения Его последователей, которые хотели бы заставить весь остальной мир поверить в чудо. Это также не мифология. Воскресение Христа – это историческая реальность. Оно действительно состоялось.

3.4.11.1 Спасительное значение воскресения Иисуса Христа

Воскресение Иисуса подтверждает власть Бога над смертью. Эта власть внутренне присуща Иисусу Христу как Сыну Божьему.

В воскресении Иисуса Христа исполнились ветхозаветные обетования (*Лк 24, 44–46; Ос 6, 2*), а также предсказания, данные Самим Сыном Божьим (*Мк 9, 30–31 и 10, 34*).

Без веры в Его воскресение бессмысленна сама вера в Иисуса Христа: «А если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша» (*1 Кор 15, 14*). Только через воскресение Христа верующий обретает обоснованную надежду на вечную жизнь, так как оно создало возмож-

ность преодолеть смерть, обусловленную грехопадением Адама, и возникшую в результате этого разлуку человека с Богом (*см. 1 Кор 15, 21–22*).

Исповедание Иисуса как Христа и вера в Его воскресение имеют фундаментальное значение для спасения человека (*ср. 1 Пет 1, 3–12*).

Эта вера в воскресение из мертвых Первенца Христа закладывает основу для веры в воскресение умерших во Христе и преображение живущих в Его Второе пришествие: «…и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся» (*1 Кор 15, 52*).

3.4.11.2 Явления Воскресшего

Когда Мария Магдалина и другие женщины пришли на рассвете к гробу, то увидели, что камень отвален и гроб пуст. Тем самым они стали первыми свидетельницами произошедшего воскресения Иисуса Христа. Ангел возвестил им, что Иисус воскрес (*ср. Мф 28, 5–6*). Позже Воскресший явился Марии Магдалине; встретился Он и Петру с остальными апостолами.

Послепасхальные явления Господа свидетельствуют о том, что Иисус Христос воистину воскрес. Конкретно названы люди, которым Он являлся и которые Его узнали. Тем самым устранена почва для домыслов о том, что ученики якобы украли Его тело, чтобы инсценировать воскресение Христа (*ср. Мф 28, 11–15*).

Являясь Своим ученикам, воскресший Сын Божий давал им ориентиры и указания, что им делать в будущем. Он наставлял их, наделял полномочиями и давал поручения. Он разъяснил Писание ученикам, шедшим в Эммаус, и преломил с ними хлеб (*Лк 24, 25-35*).

Вечером, в день Своего воскресения, Он появился в кругу Своих учеников. Его приветствие «Мир вам!» освободило их от страха и придало им уверенности. Господь поручил им: «…как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас». Как Воскресший и как господин смерти и греха, Он наделил Своих апостолов полномочиями и силой: «…дунул, и говорит им: примите Духа Святого. Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся» (*см. Ин 20, 19–23*).

В другой раз Иисус явился некоторым ученикам у Тивериадского моря.

Апостолу Петру было поручено пасти агнцев и овец Христовых, то есть Церковь (*ср. Ин 21, 15–17*).

Воскресший Господь показал Себя Своим апостолам, «которым и явил Себя живым, по страдании Своем, со многими верными доказательствами, в продолжение сорока дней являясь им и говоря о Царствии Божием» (*Деян 1, 3; ср. Ин 21, 1–14*).

Это свидетельство о воскресении Иисуса Христа апостолы понесли в мир. Апостол Павел в 1-м послании к Коринфянам 15, 6 говорит о том, что воскресшего Господа видели одновременно более пятисот братьев. Далее он сообщает, что последним Господа видел он сам. Упомянутое при этом событие, произошедшее по дороге в Дамаск, было, конечно, иного рода: здесь идет речь о явлении уже вознесенного Христа (*ср. Деян 9, 3–6*). Однако прямыми свидетелями воскресения Христа являются те, кто видел Христа на земле с момента Его воскресения вплоть до Его вознесения.

3.4.11.3 Тело воскресшего Иисуса Христа

Тело воскресшего Иисуса Христа является «славным» (*ср. Флп 3, 21*). Его воскресение не означает возврата в земное существование, оно принципиально отличается, например, от тела воскрешенного Лазаря (*ср. Ин 11, 17–44*), который позже снова умер. Воскресший Христос окончательно вырван из оков смерти: «…зная, что Христос, воскреснув из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти» (*Рим 6, 9*). Бог воскресил Иисуса и не отдал Его Тело тлению (*ср. Деян 13, 34–35*).

Христос жив силой Божьей (*ср. 2 Кор 13, 4*). После воскресения Его славное Тело изъято из тленности и смерти плоти. Оно не привязано к пространству и времени. В этом Теле Господь являлся Своим ученикам (*ср. Лк 24, 36*), проходил сквозь закрытые двери (*Ин 20, 19 и 26*), преломлял с учениками хлеб (*ср. Лк 24, 30*), показывал им Свои раны и ел с ними (*ср. Лк 24, 40–43*). Этим Он давал понять, что явился к ним не как «дух», а как Иисус Христос в телесном обличии.

С Телом воскресшего Христа апостол Павел сравнивает тело, в которое умершие во Христе облекутся после их воскресения. Это то духовное тело, которое восстанет в славе и силе (*см. 1 Кор 15, 42–44*). Живущие

при Втором пришествии Христа через преображение обретут тело, которое будет «сообразно славному Телу Его» (*см. Флп 3, 21*).

3.4.12 Вознесение Иисуса Христа

Через сорок дней после Своего воскресения Иисус Христос вознесся из круга Своих апостолов к Богу Отцу на небо. Напоследок Он повелел им: «…не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца…», так как «через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым» (*см. Деян 1, 4–5*).

Благословляя апостолов, Он вознесся на небо, и «облако взяло Его из вида их». Когда они еще смотрели Ему вслед, «предстали им два мужа в белой одежде и сказали: мужи Галилейские! что вы стоите и смотрите на небо? Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо» (*Деян 1, 11*). В отличие от события воскресения, очевидцев которому нет, вознесение Христа апостолы пережили самым непосредственным образом. Они познали, что Воскресший превознесен и вернулся к Отцу. Человеческая сущность Господа окончательно взошла в Божественную славу. Исполнились слова: «Я исшел от Отца и пришел в мир; и опять оставляю мир и иду к Отцу» (*Ин 16, 28*).

В Евангелии от Марка 16, 19 говорится: «И так Господь, после беседования с ними, вознесся на небо и воссел одесную Бога». То есть Он вошел не в «рукотворенное святилище» как ветхозаветный первосвященник, а «в самое небо, чтобы предстать ныне за нас пред лицо Божие» (*см. Евр 9, 24*). Восседая одесную Бога, Он является представителем Своих избранных (*ср. Рим 8, 33–34*).

Образ Христа, восседающего одесную Бога, показывает Его участие во всей полноте власти и славы Бога Отца. Эту славу Он хочет в будущем разделить со Своими: «Отче! которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою…» (*Ин 17, из 24*). Это произойдет, когда Иисус восхи́тит к Себе Своих из числа умерших и живущих, и они будут всегда с Ним (*ср. 1 Фес 4, 15–17*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Воскресение Иисуса Христа – деяние Триединого Бога. Оно произошло без свидетелей; однако Воскресшего видели многие свидетели. Его воскресение не является плодом воображения, а также не является выражением мифологического мышления; оно действительно состоялось. (*3.4.11*)

Через воскресение Иисуса верующий обретает обоснованную надежду на вечную жизнь: тем самым была создана возможность преодолеть смерть, обусловленную грехопадением Адама, и возникшую в результате этого разлуку человека с Богом. (*3.4.11.1*)

Вера в воскресение из мертвых Первенца Христа закладывает основу для веры в воскресение из мертвых во Христе и преображение живущих в Его Второе пришествие. (*3.4.11.1*)

Воскресший Господь являл Себя Своим апостолам; в Новом Завете многократно свидетельствуется о встречах с Воскресшим. Это свидетельство о воскресении Христа апостолы понесли в мир. (*3.4.11.2*)

После воскресения славное Тело Иисуса изъято из тленности и смерти плоти; оно не привязано к пространству и времени. (*3.4.11.3*)

Через сорок дней после Своего воскресения Иисус Христос вознесся из круга Своих апостолов к Богу Отцу на небо: человеческая сущность Господа окончательно взошла в Божественную славу. (*3.4.12*)

В отличие от события воскресения, очевидцев которому нет, вознесение Христа апостолы пережили самым непосредственным образом. При этом им было обетовано Второе пришествие Христа. (*3.4.12*)

3.4.13 Иисус Христос – глава Церкви

Иисус Христос вернулся к Отцу. В Святом Духе Он также и после Своего вознесения присутствует на земле. Он, Кому дана всякая власть на небе и земле, исполняет тем самым Свое обетование: «…и се, Я с вами

во все дни до скончания века» (*Мф 28, 20*). Святой Дух прославляет Христа (*ср. Ин 16, 14*) и свидетельствует о Его присутствии в Церкви.

Апостол Павел в разных местах употребляет образ «тела Христова» для обозначения Церкви. Так, в одном из гимнов, в хвалебной песне во славу Господа, Христос воспевается как «глава тела Церкви» (*Кол 1, 18*). Церковь Господня состоит из многих членов, и все же она – единое тело, «ибо все мы одним Духом крестились в одно тело…» (*1 Кор 12, 13*). Этот образ показывает, что Церковь Господня не является каким-либо общественным институтом или организацией. Церковь Господня – это больше, чем совокупность ее членов; она является живым организмом, управляемым ее главой, Христом. Она – дар Божий, и человек не властен ею распоряжаться (*см. главу 6*).

3.4.14 Иисус Христос – глава творения

Согласно Посланию к Ефесянам 1, 20–23, Христос, как глава, поставлен над всем «превыше всякого начальства, и власти, и силы, и господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем». В качестве «Слова» (*см. раздел 3.4.2*) Христос является Первенцем прежде всякого творения, «ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: <…> все Им и для Него создано» (*Кол 1, 16*). Через Него Бог сотворил мир (*ср. Евр 1, 2*). Являясь главой творения, Христос выводит плененного грехом человека из «рабства тления в свободу славы детей Божьих» (*ср. Рим 8, 19–22*). Это также пойдет на пользу «всей твари» и осуществится в новом творении: «…и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло» (*Откр 21, 4*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В Святом Духе Иисус Христос также и после Своего вознесения присутствует на земле. (*3.4.13*)

В Новом Завете используется образ «Тела Христова». Он показывает, что Церковь Иисуса Христа является не учреждением или организацией, а живым организмом, управляемым ее главой, Христом. (*3.4.13*)

В качестве «Слова» Сын Божий является Первенцем прежде всякого творения. Через Него Бог сотворил мир. (*3.4.14*)

3.4.15 Обетование Второго пришествия Иисуса Христа

Обетование Второго пришествия Иисуса Христа является центральным элементом новозаветного благовествования. Такие понятия, как «день Господень», «день Христов», «Пришествие Господне», «явление славы Христовой», «явление», «Второе пришествие Господа» подразумевают при этом одно и то же событие: Христос грядет вновь и возьмет к Себе Своих из умерших и живущих. Это событие – не последний суд, а восхи́щение Невесты Христа на брак Агнца (*ср. Откр 19, 7*).

Многообразны библейские свидетельства об обетовании Второго пришествия Христа; они пронизывают весь Новый Завет:

> Во-первых, Господь Сам свидетельствует, говоря Своим апостолам: «И когда пойду и приготовлю Вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтобы и вы были, где Я» (*Ин 14, 3*). Он призывал Своих учеников к бодрствованию и готовности: «Будьте же и вы готовы, ибо, в который час не думаете, приидет Сын Человеческий» (*Лк 12, 40*). В притчах о пришествии Сына Человеческого (*см. раздел 3.4.8.6*) подчеркивается, что день Христов наступит внезапно и принесет разделение: одни будут взяты, другие оставлены.
>
> Ангелы при вознесении Иисуса Христа тоже обетовали апостолам Его Второе пришествие (*ср. Деян 1, 11*).

Наконец, обетование Второго пришествия Христа подкрепляется в посланиях апостолов. Например, 1-е послание Иоанна 3, 2 немногими словами описывает великолепное будущее детей Божьих, которые в завершение будут подобны Господу. Апостол Иаков призывает к терпению до прихода Господа, «потому что пришествие Господне приближается» (*Иак 5, из 8*). Автор послания к Евреям также призывает к терпению: «…ибо еще немного, очень немного, и Грядущий придет и не умедлит» (*Евр 10, 37*). Когда Христос придет во второй раз, Он «явится не для очищения греха, а для ожидающих Его во спасение» (*Евр 9, 28*).

2-е послание Петра направлено против всех, кто отрицает исполнение обетования о Втором пришествии Христа. Исключается также возможность задержки исполнения этого обетования (*ср. 2 Пет 3, 9*).

Апостол Павел подтверждает обетование Второго пришествия Христа и в своих посланиях вновь и вновь обращается к этому событию. В них он конкретно высказывается по поводу воскресения умерших во Христе и преображения живущих в день Господень (*см. 1 Фес 4, 13–18*). Этот день придет как «тать (вор) в ночи» (*ср. 1 Фес 5, 2*). 1-е послание к Коринфянам апостол Павел завершает приветствием «мара́н-афа́» («Господь наш грядет») (*ср. 1 Кор 16, 22*).

В Откровении Иоанна именно Сын Божий показывает, чему надлежит быть вскоре (*ср. Откр 1, 1*). Восклицание «Ей, гряду скоро!» является главным посланием Откровения. На этот призыв Дух и Невеста отвечают: «Аминь. Ей, гряди, Господи Иисусе!» (*Откр 22, 12 и 20*).

Процитированные отрывки из Библии говорят о Втором пришествии Христа как о событии, которое уже близко и наступит неминуемо. Оно принесет с собой спасение и единение с Христом и тем самым даст утешение в страданиях и печалях (*ср. Рим 8, 17–18*). Таким образом, обето-

вание Второго пришествия Христа – это радостное послание ко всем людям. Кто принял Христа, несет в себе Его Дух и Его жизнь и, несмотря на свою греховность, твердо держится слов «Христос в вас, упование славы» (*Кол 1, из 27*), тот и переживет исполнение этого обетования.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Обетование Второго пришествия Иисуса Христа является центральным элементом новозаветного благовествования: с этим событием последний суд не связан. Напротив, Христос возьмет к Себе из числа мертвых и живущих тех, кто несет в себе Его Дух и Его жизнь. (*3.4.15*)

Свидетельства об обетовании Второго пришествия Христа пронизывают весь Новый Завет. При этом о нем говорится как о событии, которое уже близко и наступит неминуемо. (*3.4.15*)

3.5 Бог Святой Дух

Священное Писание многократно повествует о Святом Духе – Духе Божьем. Оно свидетельствует о том, что познание Бога может произойти только через Дух Божий: «Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия» (*1 Кор 2, из 11*). Апостол Павел говорит, что познание того, что Иисус есть Господь, неразрывно связано со Святым Духом: «…никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым» (*1 Кор 12, 3*).

В третьем положении Символа веры свидетельствуется: «Верую в Святого Духа». Это соответствует дословному тексту «Апостольского символа веры...» (*см. раздел 2.2.1*). В Никео-Константинопольском Символе веры дается формулировка, более обширная с точки зрения содержания: «Верую <…> в Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца и Сына исходящего, Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и

слава, Который вещал через пророков».

Святой Дух – это истинный Бог. Он исходит от Отца и Сына и вечно присутствует в единении с Ними. Он участвует в творении (*см. раздел 3.3.1*) и в истории спасения. Святой Дух – Божественная ипостась (*см. раздел 3.1.1*), Которой наряду с Отцом и Сыном поклоняются как Господу и Которую прославляют.

Святой Дух называется в Священном Писании также «Духом Божиим» (*среди прочего, Быт 1, 2; Рим 15, 19*), «Духом Господним» (*среди прочего, 1 Цар 16, 13; 2 Кор 3, 17*), «Духом истины» (*Ин 16, 13*), «Духом Христовым» (*Рим 8, 9*), «Духом Иисуса Христа» (*Флп 1, 19*), «Духом Сына» (*Гал 4, 6*) и «Духом славы» (*1 Пет 4, 14*).

Новый Завет говорит о Святом Духе как о Ходатае и Утешителе (*ср. Ин 14, 16*), а также как о «силе» и «даре» Божьем (*Деян 1, 8 и 2, 38*). Эта сила Божья обетована и послана от Отца и Сына. Как сила и дар, Дух Святой передается при Святом запечатлении, которое вместе со Святым крещением водою образует рождение свыше от воды и Духа, благодаря чему верующий обретает богосыновство.

3.5.1 Святой Дух как Божественная ипостась

Бог с самого начала открывался человеку (*см. главу 1*). Уже при сотворении мира Бог говорил и действовал в трех ипостасях. Наличие ипостасей является сущностью Бога (*см. раздел 3.2.4*) и открывается в Отце, в Сыне и в Святом Духе. Как Отец и Сын, так и Святой Дух говорит и правит, к Нему обращаются и Ему поклоняются. Он – тоже Господь (*ср. 2 Кор 3, 17*).

Святому Духу присуще Божественное величие. Из указания апостола Петра в Деяниях 5, 3–4 следует, что тот, кто обманывает Святого Духа, обманывает Бога. То, что Святой Дух является ипостасью Бога, ясно следует из того, что Он посылает людей для возвещения Евангелия (*ср. Деян 13, 4*), может свидетельствовать духу человека (*ср. Рим 8, 16*) и ходатайствовать за молящегося перед Богом (*ср. Рим 8, 26*).

Проявление Святого Духа становится ясным:

- в воплощении Иисуса Христа,
- в Божественных откровениях прошлого и настоящего,

- в послании и служении апостолов,
- в таинствах,
- в слове проповеди, особенно в отношении сохранения обетования Иисуса Христа относительно Своего Второго пришествия.

3.5.1.1 Святой Дух в единстве с Отцом и Сыном

Никео-Константинопольский Символ веры (*см. раздел 2.2.2*) свидетельствует, что Святой Дух исходит от Отца и Сына. Отец и Сын в равной степени посылают Святого Духа, согласно словам Иисуса: «Когда же придет Утешитель, *Которого Я пошлю вам* от Отца, Дух истины, *Который от Отца исходит*, Он будет свидетельствовать о Мне» (*Ин 15, 26*). Святой Дух исходит от Отца (*ср. Ин 14, 26*) и посылается Сыном, то есть исходит также и от Него (*ср. Ин 16, 7*). Тем самым Святой Дух является Духом Отца и Духом Сына. Это находит свое выражение также и в словах Иисуса: «Он [Святой Дух] прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам. Все, что имеет Отец, есть Мое…» (*ср. Ин 16, 14–15*).

Понимание того, что есть Святой Дух, раскрывается лишь при осознании Его единосущности Отцу и Сыну. Как Отец и Сын, Святой Дух тоже является «Богом истинным от Бога истинного». Он не сотворен, а единосущен Отцу и Сыну и действует вечно, как и Они.

3.5.1.2 Святой Дух и воплощение Сына Божьего

Одно из центральных событий в истории спасения – воплощение Бога в Иисусе Христе. Дева Мария зачала от Святого Духа (*ср. Мф 1, 18; Лк 1, 35*). На это библейское высказывание опирается Новоапостольский Символ веры: «Верую в Иисуса Христа, <…> зачатого от Духа Святого, рожденного от Девы Марии…»

Святой Дух Сам тоже свидетельствует о послании Сына. Божественная власть воплотившегося Сына Божьего ясно видна при крещении Иисуса в Иордане, когда на Него снизошел Святой Дух (*Мф 3, 16–17; Ин 1, 32–*

34). При этом произошло «помазание» Святым Духом человеческой сути Иисуса, посредством чего Бог подтвердил Его как Мессию, «Помазанника». Апостол Петр учил в доме Корнилия: «Вы знаете происходившее по всей Иудее, начиная от Галилеи, после крещения, проповеданного Иоанном: как Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета…» (*см. Деян 10, 37–38*). О том, что в воплотившемся Сыне Божьем постоянно пребывает Святой Дух, свидетельствуют Евангелия (*см., среди прочего, Лк 4, стихи 1, 14, 18 и 21*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Священное Писание свидетельствует о том, что познание Бога может произойти только через Дух Божий. (*3.5*)

Святой Дух – это истинный Бог. Он исходит от Отца и Сына и вечно живет в единении с Ними. Святой Дух – Божественная ипостась, Которой наряду с Отцом и Сыном поклоняются как Господу и Которую прославляют. (*3.5*)

В Новом Завете о Святом Духе говорится как об Утешителе и Ходатае, а также как о «силе» и «даре» Божьем. Как сила и дар Святой Дух сообщается при Святом запечатлении. (*3.5*)

Наличие ипостасей является сущностью Бога и открывается в Отце, в Сыне и в Святом Духе. (*3.5.1*)

Святой Дух исходит от Отца и Сына. Святой Дух, также как Отец и Сын, является «Богом истинным от Бога истинного». Он не сотворен, а единосущен Отцу и Сыну и действует вечно, как и Они. (*3.5.1.1*)

Воплощение Бога в Иисусе Христе сотворил Святой Дух, ибо Дева Мария зачала от Него. Святой Дух засвидетельствовал послание Сына при крещении Иисуса в Иордане. При этом произошло «помазание» Иисуса Христа, Его человеческой сути, Святым Духом. Посредством этого Бог подтвердил Иисуса как Мессию, «Помазанника». (*3.5.1.2*)

3.5.2 Святой Дух как сила. Дар Святого Духа

Слово «пневма» (от др.-греч.: πνεῦμα), которое, как правило, переводится как «дух», имеет среди прочих – как и древнееврейское слово «руах» и латинское слово «spiritus» – также значения «ветер», «дыхание» и «дух жизни». О Духе, как о Божественном дыхании жизни, можно прочитать в Бытии 2, 7. Дух несет в Себе жизнь и проявляется как Божественная жизненная сила.

В истории спасения Дух Божий можно познать как силу, охватывающую человека и делающую его способным быть инструментом Божьим. Эта сила может влиять на человека, наполнять и даже обновлять его (*ср. Тит 3, 5*).

Иисус Христос действовал в силе Духа, и «сила Господня являлась» через Него (*ср. Лк 4, 14 и 5, 17*). Незадолго до Своего вознесения Воскресший обетовал апостолам: «Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой» (*Деян 1, из 8*).

После проповеди на Пятидесятницу апостол Петр обещал крестившимся дар Святого Духа (*см. Деян 2, 38*).

Этим даром Бог наделяет через возложение рук и молитву апостола; примером этому является событие в Самарии (*см. Деян 8, 14–17*). Так, верующий исполняется Святым Духом и одновременно Божьей любовью (*см. Рим 5, 5*).

Необходимо делать различие между Святым Духом как даром Божьим и Святым Духом как ипостасью Божества. Дар Святого Духа исходит от Бога – Отца, Сына и Святого Духа.

3.5.3 Свидетельства о воздействиях Святого Духа в эпоху Ветхого Завета

На основании вечного бытия Святого Духа в единстве с Отцом и Сыном Дух проявлялся и проявляется при сотворении мира и в истории спасения. Так, в Священном Писании многократно свидетельствуется о проявлении Духа в ветхозаветные времена, хотя тогда еще не было познания Триединства Бога, как не было еще и передачи Духа в новозавет-

ном смысле. Через Святой Дух в эпоху Ветхого Завета совершались обетования, касающиеся прихода Мессии и заключения Нового Завета.

3.5.3.1 Дух Божий

«Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою» (*Быт 1, 2*). Эти слова показывают, что Триединый Бог, а именно: Отец, Сын и Святой Дух, проявляется в созидающей деятельности (*см. Быт 2, 7*).

Когда в Ветхом Завете говорится о «Духе Божьем», то под этим подразумевается Святой Дух. Он не был еще выделен как ипостась, но был описан как сила, дающая жизнь.

Примеры проявления Святого Духа переданы из времен Моисея (*ср. Исх 31, 3; Числ 11, 25–29*) и судей Израилевых (*ср. Суд 3, 10; 6, 34; 11, 29 и 13, 25*). Преисполненные Духом Божьим, полные мужества и сил, пророки и судьи руководили народом Господним в борьбе против его врагов.

Цари народа Израиля тоже были преисполнены Духом Божьим. Примерами этого являются Саул (*ср. 1 Цар 10, 6*) и Давид (*1 Цар 16, 13*). На деяния Святого Духа через царя Давида указывал позже Иисус Христос: «Ибо сам Давид сказал Духом Святым: "сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих"» (*Мк 12, 36*). Здесь, как и в других местах Нового Завета (*ср., среди прочего, Деян 1, 16 и 4, 25*), ясно, что уже Давид через вдохновение Святого Духа указывал на Иисуса Христа.

В ветхозаветные времена Святой Дух наполнял человека только время от времени и не оставался постоянно в качестве сакраментального дара, как, например, в эпоху Нового Завета (*см. 1 Цар 16, 14; Пс 50, 13*).

3.5.3.2 Проявления Святого Духа в ветхозаветных пророках

В Ветхом и Новом Завете сообщается, что Святой Дух проявлялся в

пророках и говорил через них (*см. Иез 11, 5; Мих 3, 8; Зах 7, 12; Деян 28, 25*). В Новом Завете подчеркивается, что пророки указывали на Иисуса Христа: «Бог же как предвозвестил устами всех Своих пророков пострадать Христу, так и исполнил» (*Деян 3, 18*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Иисус Христос действовал в силе Духа. Перед Своим вознесением Он обетовал апостолам, что на них сойдет сила Святого Духа. (*3.5.2*)

Даром Духа Святого Бог наделяет через возложение рук и молитву апостола. Необходимо делать различие между Святым Духом как даром Божьим и Святым Духом как ипостасью Божества. (*3.5.2*)

В ветхозаветные времена Святой Дух наполнял человека только время от времени и не оставался постоянно в качестве сакраментального дара, как в эпоху Нового Завета. (*3.5.3*)

Примеры деяний Святого Духа переданы из времен Моисея, судей и царей Израилевых; точно так же Святой Дух проявлялся в пророках. (*3.5.3.1; 3.5.3.2*)

3.5.4 Обетование Святого Духа Иисусом Христом

Иисус Христос перед Своим возвращением к Отцу возвестил Своим апостолам о Святом Духе как об «Утешителе» и «Духе истины». Точно так же Он обетовал Святого Духа в качестве Божественной помощи и силы свыше, которой будут наделены верующие в Него.

Иисус Христос говорил о том, что Его уход из этого мира является предпосылкой для прихода Святого Духа в качестве Утешителя (*ср. Ин 16, 7*). И передача Святого Духа как дара произошла лишь после того, как Иисус был прославлен через Свою смерть, воскресение и возвращение к Отцу (*ср. Ин 7, 39*).

3.5.4.1 Утешитель

Иисус Христос – Защитник и Ходатай за верующих в Него (*Мф 28, 20; 1 Ин 2, 1*). В прощальных беседах перед Своим пленением и распятием Он обетовал другого Утешителя (от др.-греч.: «παράκλητος» = «параклит», что означает «защитник, заступник, помощник или утешитель»): «И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, <…> Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам» (*Ин 14, 16 и 26*). Святой Дух и есть этот «другой», ставший для Церкви постоянным Утешителем и Защитником. Он свидетельствует об Иисусе Христе и прославляет Его (*ср. Ин 16, 14*).

С момента вознесения Господа и излияния Святого Духа на Пятидесятницу этот Дух сохраняет Евангелие среди последователей Христа и защищает их (*см. Мф 10, 19–20*).

3.5.4.2 Дух истины

Иисус Христос назвал Духа Святого также «Духом истины» (*ср. Ин 15, 26*). Этот Дух показывает, что Богу угодно, а что противоречит Его воле: «И Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде» (*Ин 16, 8*). Святой Дух открывает, где истина и ложь (*ср. Деян 13, 9–10*).

Во время Своей деятельности на земле Господь еще не раскрыл всеобъемлюще всю истину и ход истории спасения, однако указал на будущие откровения Святого Духа: «Еще многое имею сказать вам; но вы теперь не можете вместить. Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам» (*Ин 16, 12–13*). Святой Дух действует таким же образом и в настоящее время (*см. раздел 1.3*).

Всё, что открывает Дух истины, связано с сущностью Христа и Его делом. Так Он свидетельствует о господстве Сына Божьего (*1 Кор 12, 3*). Он исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти (*см. 1 Ин 4, 2*), и открывает познание того, что Тот пришел как Сын от Отца и грядет вновь.

3.5.4.3 Сила свыше

Перед вознесением воскресший Господь обетовал Своим апостолам: «И Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше» (*Лк 24, 49*). Этим Он возвестил об излиянии Святого Духа, как это уже обетовал Бог через пророка Иоиля (*ср. Иоил 2, 28–32*). На Пятидесятницу это обетование исполнилось; с этим было связано начало общественных деяний апостолов.

Выражение «сила свыше» (от др.-греч.: δύναμιν = «динамис») наводит на мысль о воздействии Духа, Который наполняет, приводит в движение, придает сил и указывает на могущественное вмешательство Бога. Как Отец и Сын открываются в мировой истории, так же и самооткровение Бога в Святом Духе происходит как спасительное историческое событие на Пятидесятницу. Святой Дух укрепляет Церковь Христову в ее усилиях вести богоугодную жизнь и приготавливаться ко Второму пришествию Христа.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Иисус Христос, Защитник и Ходатай за верующих в Него, обетовал другого Утешителя. Этот Утешитель свидетельствует об Иисусе Христе и прославляет Его, сохраняет Евангелие среди последователей Христа и защищает Церковь. (*3.5.4; 3.5.4.1*)

Иисус Христос назвал Духа Святого также «Духом истины». Святой Дух открывает, где истина и ложь. (*3.5.4.2*)

Иисус Христос указал на будущие откровения Святого Духа. Они находятся в тесной взаимосвязи с сущностью и делом Христа. (*3.5.4.2*)

Выражение «силы свыше» указывает на могущественное вмешательство Бога в действия Святого Духа. (*3.5.4.3*)

Самооткровение Бога в Святом Духе произошло на Пятидесятницу. С этим было связано начало общественной деятельности апостолов. (*3.5.4.3*)

3.5.5 Святой Дух и Церковь

В новозаветных посланиях говорится, что Святой Дух присутствовал в раннехристианских общинах. Иисус Христос обетовал и послал Святого Духа Своим ученикам как Защитника и Утешителя. Церковь обозначается как «дом Божий», «жилище Божие», «храм Божий» (*ср. 1 Тим 3, 15; Еф 2, 22; 2 Кор 6, 16*).

В Ветхом Завете храм – это жилище Бога среди Его народа (*см. 3 Цар 8, 13*). В Новом Завете этот образ был взят для того, чтобы наглядно продемонстрировать постоянное присутствие в Церкви Бога и тем самым Святого Духа. Верующие должны поступать так, как сказано в 1-м послании Петра 2, 5: «…и сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный…»

3.5.5.1 Излияние Святого Духа на Пятидесятницу

Через излияние Святого Духа на Пятидесятницу открылось, что Бог триедин: Отец, Сын и Святой Дух (*см. раздел 3.1.1*). Посланный Отцом и Сыном Святой Дух преисполнил апостолов и всех бывших рядом с ними.

Этим самым Церковь Христова (*см. раздел 6.4.2*) становится узнаваемой в истории. Это событие показывает, что Святой Дух является необходимым условием для существования Церкви: Церковь и Святой Дух неразделимы.

В общинах, ведомых апостолами, Святой Дух присутствует постоянно; в них имеет место Божественная жизнь, которая выражается в действиях и словах апостолов, а также должна проявляться в словах и поступках каждого верующего (*см. Рим 8, 14*).

Через обретение дара Святого Духа человек, как чадо Божье, имеет единение с Триединым Богом. Это единение достигнет своего завершения для тех, кто будет восхи́щен к Господу при Втором пришествии Христа.

3.5.5.2 Деяния Святого Духа в таинствах

Сообщающая спасение сила, заключенная в таинствах, основана на том, что в этих священнодействиях проявляются все три Божественные ипостаси.

Тем самым также и в Святом крещении водою Святой Дух проявляется как действующая сила: Бог – Отец, Сын и Святой Дух – выводит крестящегося из состояния удаленности от Бога (*см. раздел 8.1*).

Освящение хлеба и вина для Святого причастия возможно лишь потому, что в этом священнодействии проявляется Святой Дух. Так сила Святого Духа посредством человеческих слов создает Божественную действительность. Полноценное причастие – истинное присутствие Тела и Крови Христовых – возможно тогда, когда оно поддерживается силой Святого Духа и когда освящение (консекрация) элементов причастия совершается на основании полномочия, данного апостолами (*см. раздел 8.2.12*).

Наделение даром Святого Духа через апостолов происходит в таинстве Святого запечатления, то есть духовного крещения. При этом человек одаривается Божьей силой, Божьей жизнью и Божьей любовью. При рождении свыше от воды и Духа Святой Дух творит в человеке Божью обитель (*ср. Рим 8, 9*).

3.5.5.3 Деяния Святого Духа в апостольском служении

Апостолы исполняют свое служение силою Святого Духа. Влияние Святого Духа придает их действиям особый авторитет. Это проявляется в верном управлении и наделении таинствами, в правильном возвещении Евангелия на основе Священного Писания, в сохранении обетования Второго пришествия Христа и тем самым в подготовке Невесты к Его Второму пришествию. Через апостолов наших дней Святой Дух действует в той же полноте, как и во времена первых апостолов.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Святой Дух присутствовал в раннехристианской церкви. Церковь обозначается как «дом Божий», «жилище Божие» или «храм Божий». Тем самым наглядно показывается присутствие Святого Духа в Церкви. (*3.5.5*)

Святой Дух является необходимым условием для существования Церкви: Церковь и Святой Дух неразделимы. (*3.5.5.1*)

Наделение даром Святого Духа через апостолов происходит в таинстве Святого запечатления, то есть духовного крещения. Также и в таинствах Святого крещения водою и Святого причастия Святой Дух проявляется как действующая сила. (*3.5.5.2*)

Апостолы исполняют свое служение силою Святого Духа. (*3.5.5.3*)

Глава 4

Человек, нуждающийся в искуплении

4. Человек, нуждающийся в искуплении

Человек, впавший в грех, нуждается в искуплении от зла.

4.1 Зло – богопротивные силы

Происхождение зла в устройстве творения невозможно ни постичь, ни объяснить. Апостол Павел говорит о зле как о тайне (*ср. 2 Фес 2, 7*). Зло распознается не всегда однозначно. Иногда оно преображается и предстает как что-то доброе или Божественное (*ср. 2 Кор 11, 14*). Что собой в конечном итоге представляет зло, какая у него власть, сила и воздействие, выявляется лишь с позиции веры в Евангелие.

Абсолютным добром является лишь один Бог. Невидимое и видимое творение, по словам Господа, сначала было «хорошо весьма» (*ср. Быт 1, 1–31*), поскольку изначально зло не имело в нем места. Бог не создал зло как таковое. Тем самым оно не принадлежит к позитивно созданному, а допущено.

Когда Бог сотворил человека, то Он сотворил его по образу Своему (*Быт 1, 26 и далее*). Сюда же относится и то, что человек был наделен свободной волей. У него была возможность выбора в отношении послушания либо непослушания Богу (*ср. Быт 2, 16–17 и 3, 1–7*). Этим также объясняется возможность существования зла. Оно проявляется тогда, когда человек сознательно и умышленно противится добру, удаляясь от Бога и Его воли. Таким образом, зло в человеке создано не Богом, а изначально было той возможностью, которой человек воспользовался, преступив Божью заповедь. Бог не только не хотел зла, но и не создавал его, однако Он допустил его, не препятствуя человеку принимать свое собственное решение.

После грехопадения злу подвержены как люди, так и всё творение (*ср. Рим 8, 18–22*).

Зло начинает раскрываться тогда, когда сотворенное восстает против Творца. Вследствие непослушания, грехопадения, зло утверждается и ведет к удаленности от Бога, к отчуждению от Него и, в конце концов, к безбожию.

4.1.1 Зло как богопротивная сила

Зло – это сила, порождаемая стремлением к независимости от Бога и желанием «быть как Бог». Оно полностью изменяет того, кто подпадает под его власть: ангел становится демоном, человек – грешником.

В течение истории человечества сила зла проявляется снова и снова. После грехопадения Адама и Евы мы видим ее в Ветхом Завете, например, в братоубийстве, совершённом Каином, в безбожии, которое господствовало во времена Ноя, или в угнетении египтянами народа Израиля.

Зло – это разрушающая сила, которая противостоит Божьему творению. Оно многообразно: это ослепление и разложение, ложь, зависть и корыстолюбие. Оно разрушает и приносит смерть.

Начиная с грехопадения, из-за склонности человека к греху (конкуписценция) ни один человек не в состоянии вести безгрешную жизнь, за исключением воплотившегося Сына Божьего. И все-таки никто не подвержен злу без собственной на то воли. Поэтому ни один человек не может снять с себя личную ответственность за свои грехи.

4.1.2 Зло как личность

Зло проявляется не только как сила, но и как личность. Священное Писание называет персонифицированное зло «диаволом» (*ср. Мф 4, 1*), «сатаной» или «нечистым духом» (*ср. Иов 1, 6; Мк 1, 13 и 23*).

Во 2-м послании Петра 2, 4 и в Послании Иуды, в стихе 6, речь идет об ангелах, которые согрешили. Эти духовные существа перешли во власть

дьявола и в таком состоянии сами стали злом. Дьявол грешит с самого начала (*1 Ин 3, 8*), он «был человекоубийца от начала», «он – лжец и отец лжи» (*Ин 8, 44*). После вопроса змея Адам и Ева стали сомневаться в Боге и не повиноваться Ему: «…нет, не умрете, но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло» (*Быт 3, 4–5*).

Одним из образов зла является антихрист. На него указывает Иисус Христос, когда говорит о «лжехристах и лжепророках» (*ср. Мк 13, 22*). Также и обозначения «человек греха» или «сын погибели» из 2-го послания к Фессалоникийцам 2, 3–4 указывают на антихриста (*2 Фес 2, 3–4*).

Сатана не в состоянии сорвать Божий план спасения – напротив, Сын Божий явился, «чтобы разрушить дела диавола» (*1 Ин 3, 8*). Власть дьявола и его приверженцев ограничена и уже сломлена жертвенной смертью Иисуса Христа. Иисусу Христу дана «всякая власть на небе и на земле» (*см. Мф 28, 18*), таким образом, у Него есть власть и над злыми духами.

Согласно главе 12 Откровения, злой дух, персонифицированный как «сатана», «диавол», «дракон» или «змий», будет низвержен с небес. Последняя возможность для осуществления богопротивного будет дана ему по окончании тысячи лет (*ср. Откр 20, 7–8*). Окончательное низвержение дьявола в «озеро огненное и серное» описывается в Откровении 20, 10. В новом творении, где Бог будет «все во всем» (*ср. 1 Кор 15, 28*), злу больше не будет места.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Происхождение зла невозможно ни рационально постичь, ни объяснить. Что собой в конечном итоге представляет зло, выявляется лишь с позиции веры в Евангелие. (*4.1*)

Невидимое и видимое творение сначала было «хорошо весьма»; зло как таковое не создано Богом, а допущено Им. На возможности выбора в отношении послушания либо непослушания Богу основывается возможность существования зла. (*4.1*)

Зло начинает раскрываться, когда сотворенное восстает против Творца. Это приводит к удаленности от Бога, к отчужденности от Него и, в конце концов, к безбожию. (*4.1*)

Зло – это разрушающая сила, порождаемая стремлением к независимости от Бога. Она меняет того, кто подпадает под нее. Человек становится грешником. (*4.1.1*)

По причине конкуписценции ни один человек – за исключением воплотившегося Сына Божьего – не может вести безгрешную жизнь. И все-таки никто не подвержен злу без собственной на то воли. Никто не может снять с себя личную ответственность за свои грехи. (*4.1.1*)

Зло проявляется не только как сила, но и как личность, и называется, среди прочего, «дьяволом», «сатаной» или «нечистым духом». (*4.1.2*)

4.2 Грехопадение

Учение о грехе и потребности человека в искуплении основывается на повествовании Священного Писания о грехопадении (*см. также раздел 3.3.3*): «И заповедал Господь Бог человеку, говоря: <…> а от дерева познания добра и зла, не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (*Быт 2, 16–17*). И далее: «И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что дает знание; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел» (*Быт 3, 6*).

4.2.1 Последствия грехопадения для человека

Следствием грехопадения стало изгнание человека из сада Едемского (*ср. Быт 3, 23–24*).

Так как однажды человек из-за своих действий отвернулся от Бога, то

сейчас он познает новое измерение – отлучение от Бога (*см. Быт 2, 17; Рим 6, 23*).

4.2.1.1 Человек, впавший в грех

Человек желает подняться над своим Творцом. Так разрываются неомраченные отношения с Богом, что оказывает решающее воздействие на род человеческий вплоть до сегодняшнего дня.

Адам предстает словно прообраз всех грешников. Это касается побудительной причины к греху, пребывания в греховном состоянии, а также безысходности после грехопадения.

Решающая мысль о нарушении границы, установленной Богом, содержится в искушении: «…вы будете, как боги, знающие добро и зло» (*Быт 3, 5*). Нежелание иметь над собой Бога, а желание самому быть богом, не исполнять больше Божьи заповеди, а делать то, чего возжелает собственная воля и собственная похоть, – вот побудительные причины греховного поведения.

В книге Бытие греховность всех людей представлена в ужасающем умножении грехов рода человеческого: Каин восстал против совета и предостережения Божьего и убил своего брата (*Быт 4, 6–8*). В течение времени грехи людей все больше возрастали и достигли небес. И тогда Бог навел потоп (*Быт 6, 5–7 и 17*).

Но даже после этого суда человечество продолжало пребывать в непослушании и самонадеянности по отношению к своему Творцу. В качестве примера Библия повествует о суете строителей Вавилонской башни (*Быт 11, 1–8*), которых Бог вследствие их тщеславия заставил потерпеть крах.

Апостол Павел пишет об этом феномене греховности всех людей после грехопадения и вытекающей отсюда духовной смерти: «Посему, как одним человеком грех вошел в мир, и грехом – смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили» (*Рим 5, 12*).

Грехопадение привело к необратимым изменениям в жизни человека. Страх отчуждает его от Творца, так как он не ищет больше близости с Ним, а хотел бы спрятаться от Него (*Быт 3, 8–10*). Пострадали и отношения между людьми (*ср. Быт 3, 12*), а также отношение человека к творе-

нию. Отныне человек вынужден жить в скорби, чтобы в конце снова вернуться в землю, из которой он был взят (*Быт 3, 16–19*).

Человек больше не сможет обрести состояние безгреховности.

4.2.1.2 Грешный человек по-прежнему любим Богом

Человек, ставший грешным, должен впредь пожинать то, что он посеял: «…возмездие за грех – смерть» (*Рим 6, из 23*). Всевышний любит сотворенных Им, заботится о них и принимает их несмотря на их непослушание и высокомерие. Образы Божественного попечения таковы: Бог сделал Адаму и Еве одежды кожаные и одел их (*ср. Быт 3, 21*), а когда Каин после братоубийства убоялся мести, Бог наделил его защитным знамением (*ср. Быт 4, 15*).

Любовь Божья, которая и после грехопадения предназначается человеку, совершенным образом открылась в том, что Он послал Своего Сына. Иисус Христос явился и победил грех (*ср. 1 Ин 3, 8*). В Нем дано спасение людям от того вреда, который причиняет грех (*Деян 4, 12*).

Сын Божий, Который в Своем человеческом бытии явил Собой пример совершенного послушания Своему Отцу, был впечатляющей противоположностью неповиновению и высокомерию людей, которые всё более впадали в грех (*ср. Флп 2, 8*). Своей жертвенной смертью Иисус Христос обрел заслугу, благодаря которой человек может освободиться от своих грехов и, наконец, быть искупленным «от рабства тлению» (*см. Рим 8, 21*). Тем самым для него открывается возможность жить в вечном общении с Богом.

Апостол Павел разъясняет эту взаимосвязь: «Посему как преступлением одного – всем человекам осуждение, так правдою одного – всем человекам оправдание к жизни. Ибо как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие» (*Рим 5, 18–19*).

Оправдание перед Богом грешному человеку дается нелегко. Через жертву Иисуса Бог сказал человеку Свое «Да» – Он не проклинает его, а хочет подарить ему спасение. Человек призван серьезно стремиться к этому и принять «Да» Бога. Для этого Бог наделил его совестью, разумом

и верой. Если человек ориентируется в этом на Иисуса Христа, тогда ему из милости будет доступно оправдание, обретенное Сыном Божьим (*Рим 4, 25*). Что человек совершает, не имеет таким образом никакого оправдательного воздействия. Гораздо в большей степени то, что он совершает, его дела, являются необходимым и само собой разумеющимся выражением веры: знаком того, что он принимает Божественное предложение спасения.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Через грехопадение произошло отлучение человека от Бога. Следствием этого стало изгнание человека из сада Едемского. Адам является прообразом всех грешников. (*4.2.1; 4.2.1.1*)

Любовь Божья предназначается человеку и после грехопадения. Совершенным образом она открывается в послании Иисуса Христа, победившего грех и смерть. (*4.2.1.2*)

4.2.1.3 Совесть

Совесть, как дар, который человек принял от Бога, обозначается в Священном Писании различными понятиями[6]. В Ветхом Завете для этого часто употребляется понятие «сердце», в котором воспринимается голос Божий. Так, во Второзаконии 30, 14 говорится: «Но весьма близко к тебе слово сие; оно в устах твоих и в сердце твоем, чтобы исполнять его». В противоположность этому апостол Павел показывает, что воля Божья

[6] Понятие «совесть» используется и во многих других аспектах, которые здесь не рассматриваются (например, в социологическом, философском, психологическом).

вложена не только в сердца людей, придерживающихся закона Моисеева, но и в сердца язычников: «...ибо когда язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, то <…> они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чем свидетельствует совесть их…» (*Рим 2, 14–15*). Все люди, таким образом, внутренне осознают то, чего хочет Бог, – такая совесть присуща всем.

Грешный человек лишен ориентира: он потерял уверенность и опору, которые придавало ему послушание Богу. Теперь лишь совесть может помочь принимать решения, которые соответствуют воле Божьей. При этом могут быть приняты абсолютно неверные решения, особенно тогда, когда совесть не руководствуется разумом и верою.

Даже человек, ориентированный на самого себя, в состоянии с помощью своей совести воспринимать волю Божью. Так, через воздействие совести воля каждого человека может быть направлена на добро. Поэтому он должен постоянно стремиться все более четко формировать и оттачивать свою совесть законом, написанным в сердце каждого человека.

Совестью взвешивается, что есть добро, а что – зло. Если совесть определяется разумом и верой, то она помогает человеку действовать мудро. Она позволяет ему познать, виновен ли он перед Богом и своим ближним, и обнаруживает, где он в мыслях и поступках преступил Божью волю и Его порядок.

Человек должен прежде познать самого себя и отчитаться перед своей совестью. Если она скажет человеку, что он согрешил и навлек на себя вину, и если грешник стремится к покаянию и раскаянию, тогда Бог милостиво простит его из заслуги Христовой. Это – проложенный Богом путь к оправданию человека, впавшего в грех.

Святое крещение водою является для человека спасительным обращением к нему Бога: «Так и нас ныне подобное сему образу крещение, <…> обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа» (*1 Пет 3, 21*). Слово Божье побуждает человека идти по проложенному к спасению пути. Тем самым происходит непрестанное оттачивание совести, которая способствует все более ясному познанию воли Божьей.

Познание милости наполняет сердце миром Божьим; совесть, которая осуждает человека за его грехи, успокаивается. Апостол Иоанн говорит

об этом так: «И вот по чему мы узнаём, что мы от истины, и успокаиваем пред Ним сердца наши; ибо если сердце наше осуждает нас, то кольми паче Бог, потому что Бог больше сердца нашего и знает всё» (*1 Ин 3, 19–20*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Совесть – это такая инстанция, которая помогает принимать решения по воле Божьей. Совестью взвешивается, что есть добро, а что – зло. (*4.2.1.3*)

Если совесть определяется разумом и верой, то она помогает человеку действовать мудро. Она позволяет ему познать, виновен ли он перед Богом и своим ближним. (*4.2.1.3*)

4.2.1.4 Разум

Разум – это дар Божий, отличающий человека как образ Божий от всех других существ и особым образом содействующий ему в организации его существования и в постижении окружающего мира.

Разум проявляется в том, как человек мыслит и действует под влиянием своего ума и своих знаний. При этом он, осознанно или нет, несет ответственность перед Богом и самим собой (*см. раздел 4.2.1.3*). Человек способен познавать данности и выявлять взаимосвязи. Он познает себя как индивида и видит себя вовлеченным в окружающий мир. Разум, в конце концов, – это дар Божий человеку, который может наставить его на верное поведение: «Он дал им [людям] смысл, язык и глаза, и уши и сердце для рассуждения» (*Сир 17, 5*).

От Бога человек получил поручение обладать землею (*ср. Быт 1, 28*). В своем стремлении к исследованию он хочет сделать для себя доступным и полезным все, что наличествует в творении. Если это происходит ответственно по отношению к Богу и творению, то человек действует бла-

горазумно, соответственно дару Божьему.

В Библии разум обозначается и понятием «мудрость». Как способность познавать она объясняется Божьим воздействием: «Сам Он даровал мне не ложное познание существующего, чтобы познать устройство мира и действие стихий» (*Прем 7, 17*). Апостол Павел применяет для обозначения разума также понятие «человеческая мудрость». Она передает человеку способность к познанию, посредством которой тот пытается проникнуть в тайны Божьи (*ср. 1 Кор 1, 21*). Если бы человек возвысил себя над Божественным порядком и, таким образом, над Самим Богом, то он пренебрег бы Божественной мудростью, почитая ее безумием, что, в конечном итоге, означало бы, что разум отвергает веру (*ср. 1 Кор 2, 1–16*). Тем самым человек утратил бы, в конце концов, смысл своей жизни. Со времен эпохи Просвещения такая тенденция ясно прослеживается во многих сферах, прежде всего, промышленно развитых стран. Она всегда проявляется там, где стремление к исследованию не подчинено ответственности перед Богом и Его творением.

В этом отношении человеческий разум из-за греха всегда несовершенен.

Поэтому с точки зрения веры позиция, согласно которой разум является мерой всех вещей, разоблачается как безумие: «Ибо написано: "погублю мудрость мудрецов, и разум разумных отвергну". Где мудрец? где книжник? где совопросник века сего? Не обратил ли Бог мудрость мира сего в безумие?» (*1 Кор 1, 19–20*).

Поскольку человеческий разум имеет свои пределы, он не может постичь Бога в Его необъятности. Божьи деяния превыше всякого человеческого ума. Поэтому человек должен непрестанно осознавать, что ему не удастся всецело проникнуть своим разумом в Божественное (*ср. Рим 11, 33*).

Хотя разум не может быть мерой всех вещей, он необходим, например, для того, чтобы познавать взаимосвязи Евангелия, уметь воспринимать и постигать слова и образы Священного Писания. Он также необходим для того, чтобы исповедовать учение Иисуса Христа перед людьми. Разум – это Божественный дар, но все же не высшее благо (*ср. Флп 4, 7*). Поэтому он и не может быть принят в качестве единственного мерила.

Всегда, когда разум поддается искушению возвыситься над Божественным, человек должен осознавать, что дар разума он применяет неверно и что ему недостает ответственности перед Богом. Благодаря вере

человек чувствует себя обязанным бороться против такой надменности: «…ими ниспровергаем замыслы и всякое превозношение, восстающее против познания Божия, и пленяем всякое помышление в послушание Христу» (*2 Кор 10, из 4–5*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Разум проявляется в том, как человек мыслит и действует под влиянием своего ума и своих знаний. При этом он, осознанно или нет, несет ответственность перед Богом, самим собой (совестью) и творением. (*4.2.1.4*)

Разум – это дар Божий, который может наставить человека на верное поведение. (*4.2.1.4*)

Поскольку человеческий разум имеет свои пределы, он не может постичь Бога в Его необъятности. Божьи деяния превыше всякого человеческого ума. (*4.2.1.4*)

Хотя разум не может быть мерой всех вещей, он все же необходим, чтобы уметь познавать и исповедовать взаимосвязи Евангелия. (*4.2.1.4*)

4.2.1.5 Вера

В древнееврейских текстах Ветхого Завета отсутствует слово «вера». Там, где в сегодняшних переводах Библии написано это слово, изначально употреблялись слова «доверие», «верность», «послушание», «уверенность» или «достоверность». Все эти значения звучат в одном слове «вера». В послании к Евреям 11, 1 говорится: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (*см. раздел 1.4*).

В начале веры всегда стоит Бог, Который открывается через слово и дела. До тех пор, пока человек полностью доверяет Богу, он в состоянии слушаться Его. Непослушание заставляет человека грешить и быть ви-

новным перед Богом. С того момента отношения человека с Его Творцом нарушены. Если он желает снова восстановить общение с Богом, то непременным условием для этого является вера (*ср. Евр 11, 6*).

Для тех, кто являлся примером веры в эпоху первого, или Ветхого, Завета, спасение было еще только делом будущего (*ср. Евр 11, 39*). Когда Бог явился в Иисусе Христе, исполнились ветхозаветные обетования. Вера, таким образом, обрела новое измерение: теперь она ориентируется на Искупителя, Иисуса Христа. Благодаря вере в Него возможно примириться с Богом и достичь единения с Ним.

Такой веры требует Сын Божий: «Веруйте в Бога и в Меня веруйте» (*Ин 14, 1*). Со всей настойчивостью Он подчеркивает последствия неверия: «…ибо если не уверуете, что это Я, то умрете во грехах ваших» (*Ин 8, 24*). Тем, кто верует в Иисуса Христа как Сына Божьего и принимает Его, обетовано великое: они не погибнут, но будут иметь жизнь вечную (*см. Ин 3, 16*).

Истинная христианская вера всегда основывается прежде всего на избирающей и проявляющейся милости Бога. Это исходит из исповедания апостола Петра: «…Ты – Христос, Сын Бога Живого» и последовавшего за этим ответа Иисуса: «…блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах» (*Мф 16, из 16–17*). Вера – это дар Божий и задача человека. Если человек принимает слово Божье, доверяет ему и поступает соответственно, тогда вера жива и ведет к спасению.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Вера – это дар Божий и задача человека. Если человек принимает слово Божье, доверяет ему и поступает соответственно, тогда вера жива и ведет к спасению. (*4.2.1.5*)

В начале веры всегда стоит Бог, Который открывается через Свое слово и дела. (*4.2.1.5*)

Посредством веры в Иисуса Христа возможно примирение с Богом. (*4.2.1.5*)

4.2.2 Последствия грехопадения для творения

Из грехопадения человека проистекают далеко идущие последствия и для невиновного в этом творения.

Изначально творение было «хорошо весьма», то есть совершенным (*ср. Быт 1, 31*). Господь поставил человека владычествовать над видимым творением. Тем самым человек несет ответственность перед Богом за творение, но также он ответственен перед самим творением (*ср. Быт 1, 28–30*). Непослушание человека по отношению к Богу при его таком значительном положении внутри видимого творения имеет последствия и для земного творения. После того как человек согрешил, прокляты земля, как знак творения, а также змей (*Быт 3, 17–18*). Терния и волчцы – усилия, которые должен прикладывать человек, чтобы влачить свое существование, – это символы удаленности человека от Бога и сокрытости Бога, отныне господствующие в творении. В нем человек не находит больше прямого доступа к Богу, и в жизни его теперь сопровождают неуверенность и боязнь.

Знаком враждебности и раздора может служить поведение зверей по отношению друг к другу. В Книге пророка Исаии 11, 6–8 упоминается о стремлении преодолеть это состояние и исцелиться: «Тогда волк будет жить вместе с ягненком, и барс будет лежать вместе с козленком…»

Итак, творение нуждается в освобождении от тяготеющего над ним проклятия. В Послании к Римлянам об этом говорится со всей ясностью: «Ибо тварь с надеждою ожидает откровения сынов Божиих, потому что тварь покорилась суете не добровольно, но по воле покорившего ее, в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих. Ибо знаем, что вся тварь совокупно стенает и мучится доныне» (*Рим 8, 19–22*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Из грехопадения человека проистекают далеко идущие последствия и для невиновного в этом творения: изначально оно было совершенным; после того как человек согрешил, творению был нанесен урон. (*4.2.2*)

В падшем творении человек не находит больше прямого доступа к Богу; его жизнь сопровождают неуверенность и боязнь. (4.2.2)

Падшее творение нуждается в искуплении. (4.2.2)

4.3 Грех и вина

В Библии понятия «грех» и «вина» применяются отчасти как тождественные, отчасти как имеющие различное содержание. Различие между обоими понятиями подчеркивается в высказывании Сына Божьего, когда Он защищал Своих учеников, нарушивших, по мнению фарисеев, закон и тем самым совершивших грех: «Или не читали ли вы в законе, что в субботы священники в храме нарушают субботу [то есть нарушают третью заповедь], однако невиновны?» (*Мф 12, 5*).

4.3.1 Грех

Грех – это всё, что противоречит воле Бога и идет вразрез с Божьей сущностью. Любой грех отделяет от Бога. Чтобы человек снова смог приблизиться к Богу, его грех должен быть прощен (*см. раздел 12.1.8*).

Ни в книгах Ветхого, ни в книгах Нового Завета не содержится завершенного «Учения о грехе» либо систематизированного окончательного «Каталога грехов».

Господь всегда Сам устанавливает закон, открывая Свою волю. Человеку предоставляется возможность испрашивать Божью волю и поступать по ней. Все слова, поступки и целенаправленные мысли, которые не соответствуют Божьей воле и Его сущности, как и умышленное неделание добра, – это грехи (*ср. Иак 4, 17*).

Священное Писание называет грехом нарушение Десяти заповедей (*ср. Исх 20, 20*), неисполнение данного Богу обета (*ср. Втор 23, 22*), отказ веровать в Христа (*ср. Ин 16, 9*), а также жадность, зависть и тому подобное.

Решающее значение в вопросе о том, является ли что-либо грехом или нет, имеет исключительно воля Божья в том виде, как она познается из Священного Писания, как она соответствует смыслу и духу Евангелия Христа и открывается через Святой Дух. Ни при каких обстоятельствах человек не вправе лично решать, что есть грех.

В жизненных обстоятельствах каждый ответственен перед Богом и самим собой, то есть несет личную ответственность.

4.3.2 Вина

Если человек нарушает Божью волю, то он грешит и навлекает на себя вину по отношению к Богу. Вина имеет место тогда, когда Бог в Своей праведности и всеведении засчитывает неверное поведение согрешившему человеку. Тяжесть вины измеряет один лишь Бог.

Мера этой вины может быть различной – решающими при этом являются знание и желание самого грешника, связанные с его действием. Определенную роль также играют влияния, которым подвержен человек, например: различные жизненные ситуации, общественные структуры, государственные правовые нормы, бедственное положение или болезненные предрасположенности. Вина, ставшая результатом греха, в отдельных случаях может приближаться к нулю, в других ситуациях она может быть вопиющей (*ср., например, Быт 4, 10*). Из всего сказанного вытекает, что вина, в отличие от греха, относительна.

Господь в Своей любви хочет искупить человека от греха и освободить его от вины. Этому служит жертва Христова, олицетворяющая Божественное дело спасения.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Необходимо различать понятия «грех» и «вина». (*4.3*)

Грех – это всё, что противоречит воле Бога и идет вразрез с Божьей сущностью. Любой грех отделяет от Бога и должен быть прощен. Является ли что-

либо грехом или нет, находится исключительно в воле Божьей. Человек ни в коем случае не может на свое усмотрение определять, что есть грех. (*4.3.1*)

Вина имеет место тогда, когда Бог в Своей праведности и всеведении засчитывает неверное поведение согрешившему человеку. Тяжесть вины может быть различной, ее измеряет один лишь Бог. В отличие от греха, вина относительна. (*4.3.2*)

4.4 Божий план спасения

В Священном Писании понятие «спасение» используется в значении «освобождение», «сохранение», «искупление». Божьи деяния нацелены на то, чтобы осуществить спасение. В них отражается история спасения, в которой последовательность дел Божьих соответствует Его плану.

История спасения начинается непосредственно после грехопадения. Она продолжается в спасении Ноя от гибели при потопе, в Божественном избрании и благословении патриархов, в Завете с Израилем и истории ветхозаветного народа Божьего. Центральными событиями истории спасения являются воплощение Бога в Иисусе Христе, Его жертва на кресте, Его воскресение и вознесение. Далее следуют излияние Духа Святого, распространение Евангелия апостолами первых времен и дальнейшее развитие христианства вплоть до восстановления апостольского служения, которое направлено на подготовку Церкви-Невесты ко Второму пришествию Иисуса Христа.

Затем последуют деяния спасения в Тысячелетнем Царстве мира до последнего суда над мертвыми. В заключение Господь создаст новое небо и новую землю. Весь этот ход событий называется «Божьим планом спасения».

Первое проявление Божьих замыслов спасения можно найти в Его деяниях после грехопадения человека (*см. раздел 4.2*). Уже в проклятии змея христианская традиция видит указание на грядущего Искупителя – основу плана спасения.

На различных отрезках истории спасения Бог по-разному определял способ и меру спасения, но превыше всего – спасительная воля Божья, которая касается всех людей во все времена.

4.4.1 Ветхозаветная надежда на спасение

Изначально надежда на спасение в эпоху Ветхого Завета была направлена преимущественно на спасение от земной нужды и пленения. В этом смысле народ Израиля познал Божественные деяния в освобождении от Египетского рабства.

Затем Бог через Моисея дал Своему народу закон. Он содержит наставления в том, как человек может освободиться от долговых обязательств по отношению к другим людям (*ср., среди прочего, Исх 21, 28–30; Лев 25, 39 и далее*).

С течением времени надежда на спасение Израиля стала все яснее соотноситься с ожидаемым Мессией, с освобождением от порабощающей власти греха: «Да уповает Израиль на Господа, ибо у Господа милость и многое у Него избавление, и Он избавит Израиля от всех беззаконий его» (*Пс 129, 7–8*).

Во многих обетованиях Бог через пророков подготавливал явление Искупителя. В Нем исполняются все эти обещания.

4.4.2 Иисус Христос – Спаситель и посредник спасения

В Послании к Галатам 4, 4–5 показано, что вся история спасения в эпоху Ветхого Завета нацелена на рождение Сына Божьего, Иисуса Христа: «Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего [Единородного], Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление».

Иисус Христос – это посланный Богом Искупитель. Он открывается как Спаситель в Своих словах и делах. Кто в Него верует, тот познает, что «Он истинно Спаситель мира» (*см. Ин 4, 42*). Спасение – лишь в Нем (*ср. Деян 4, 12*).

Сын Божий совершает в конце Своей жизни различные чудеса исцеления. При исцелении расслабленного, как это описано в Евангелии от Матфея 9, 2–6, Иисус указал на гораздо более знаменательное исцеление: на искупление человека от греха.

Спасение пришло в мир в Иисусе Христе; Он – источник вечного спасения (*ср. Евр 5, 9*). Он принес искупление, и Он единственный «посредник между Богом и человеками» (*см. 1 Тим 2, 5–6*). Благодаря жертве Христовой отношение человека к Богу поставлено на новую основу. Заслуга, приобретенная этой жертвой, дает возможность освободиться от греха и устранить длительное отлучение от Бога: «…древнее прошло, теперь все новое. Все же от Бога, Иисусом Христом примирившего нас с Собою и давшего нам служение примирения, потому что Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя людям преступлений их, и дал нам слово примирения» (*2 Кор 5, 17–19*).

Ни один человек своими силами не в состоянии обрести спасение; каждый грешен и зависим от Божественных деяний спасения (*ср. Мф 16, 26*). Благодаря Иисусу Христу спасение стало возможным для всех людей – как живых, так и мертвых (*ср. Деян 13, 47; Рим 14, 9*).

Божий план спасения предусматривает, что с течением времени спасение будет предложено всем людям. Так, например, возвещение Евангелия первыми апостолами, распространение христианства по всему миру и подготовка Церкви-Невесты ко Второму пришествию Иисуса Христа являются этапами этого плана спасения.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Божьи деяния нацелены на то, чтобы осуществить спасение, – в значении «избавление», «сохранение» и «искупление». В нем можно распознать последствия Божественных дел согласно плану Бога; этот план называется «Божьим планом спасения». (*4.4*)

На различных отрезках истории спасения способ и мера сообщаемого спасения различны. Превыше всего – спасительная воля Божья, которая касается всех людей во все времена. (*4.4*)

Изначально надежда на спасение в эпоху Ветхого Завета была направлена преимущественно на спасение от земной нужды и пленения. С течением времени надежда на спасение Израиля стала все яснее соотноситься с ожидаемым Мессией. (*4.4.1*)

История спасения в Ветхом и Новом Завете нацелена на Иисуса Христа, Искупителя, посланного Богом. Он – источник вечного спасения и единственный посредник между Богом и людьми. Заслуга, обретенная благодаря жертве Иисуса Христа на кресте, делает возможным спасение от греха и устранение отлучения человека от Бога. (*4.4.2*)

Благодаря Иисусу Христу спасение стало доступным для всех людей, как для живых, так и для мертвых. Ни один человек своими силами не в состоянии обрести спасение. (*4.4.2*)

4.4.3 Приготовление Церкви-Невесты

Сегодня через общение с Иисусом Христом в слове и таинстве верующий познаёт спасение, чтобы приготовиться ко Второму пришествию Христа, которое откроет ему участие в славе Божьей. На настоящем этапе Божьего плана для достижения спасения во Христе было возобновлено апостольское служение (*см. раздел 11.3.3*). Задача апостолов – возвещать слово Божье и даровать таинства (*см. главу 8*).

Цель передачи этих средств спасения – собирание Невесты Христовой, а также ее приготовление ко Второму пришествию Господа. Спасение для Невесты Христовой, которая с верой приняла Божественное предложение спасения, заключается в том, чтобы уже в день Господень в браке с Агнцем достичь вечного единения с Богом (*см. также раздел 10.5*).

На этапах плана спасения, следующих за днем Господним (*см. разделы 10.3–10.6*), оно будет познаваться иными способами:

Верующие, которые отдали свою жизнь во времена великой скорби из-за их исповедания Христа, будут иметь участие в воскресении первом и править с Христом как священники. В это время в Тысячелетнем Царстве

мира спасение будет предложено всем людям. Все те, кто обретет милость на последнем суде, будут иметь в новом творении вечное общение с Богом.

Божий план спасения, как это можно понять из Священного Писания, находит свое завершение в новом творении (*ср. Откр, глава 21*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

На настоящем этапе Божьего плана спасения возобновлено апостольское служение, которое через слово Божье и таинства сообщает спасение во Христе. Цель этого служения – собрать Церковь-Невесту и приготовить ее ко Второму пришествию Господа. (*4.4.3*)

Совершенное спасение Церковь-Невеста познает при Втором пришествии Христа, когда достигнет вечного единения с Богом. (*4.4.3*)

Божий план спасения найдет свое завершение в новом творении. (*4.4.3*)

4.5 Избрание

Избрание основывается на воле Божьей, которая призывает отдельного человека или группы людей к определенной Им цели и тем самым налагает на них ответственность.

4.5.1 Избрание в эпоху Ветхого Завета

Уже в творении проявляется Божественное избрание, связанное с вытекающей из этого ответственностью. Из всех творений Бог избрал человека и дал ему поручение владычествовать над землею. Данное ему особое положение подчеркивается в Книге Премудрости Соломона 2, 23: «Бог создал человека для нетления и соделал его образом вечного бытия

Своего». В течение ветхозаветной истории спасения значение избрания особенно видно на примерах Ноя, Авраама и народа Израиля:

Когда Бог принял решение истребить человека с лица земли (*ср. Быт 6, 1–8*), Он пообещал Ною спасение. Это избрание Ной подтвердил исполнением всего того, что ему повелевал Бог. Благодаря этому Ной и его семья – а тем самым и род человеческий – были сохранены от погибели.

Авраам был избран для того, чтобы через него были благословлены все племена земные (*ср. Быт 12, 3*). Обетования, данные ему Богом, перешли на Исаака.

Из его двух сыновей Исав, как первенец, должен был по праву обрести благословение, однако Бог избрал Иакова и благословил его (*ср. Быт 28, 13–15*). В этом проявляется то, что никто не может ни претендовать на милость Божьего избрания, ни постичь это своим человеческим разумом.

Из двенадцати сыновей Иакова произошел народ Израиля, который Бог назвал Своим народом Завета: «Ибо ты народ святой у Господа, Бога твоего: тебя избрал Господь, Бог твой, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле. Не потому, чтобы вы были многочисленнее всех народов, принял вас Господь и избрал вас, ибо вы малочисленнее всех народов, но потому, что любит вас Господь…» (*Втор 7, 6–8*). Истоком избрания является, таким образом, любовь Божья.

Из среды народа Израиля Бог избирал также отдельных людей, которые провозглашали Его волю и были Им определены для выполнения особенных поручений. К ним относятся Моисей и Иисус Навин, а также некоторые судьи, цари и пророки.

4.5.2 Избрание в эпоху Нового Завета

Из среды Своих учеников Иисус избрал апостолов и послал их во все народы с поручением учить и крестить (*ср. Мф 28, 19–20; Лк 6, 13*). Из числа иудеев и язычников Господь избрал народ Нового Завета. Кто утвердился в избрании, тот в вере принимает Евангелие и крестится водою и Святым Духом (*ср. 2 Пет 1, 10–11*). О народе эпохи Нового Завета в 1-м послании Петра 2, 9 говорится: «Но вы – род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет». Из этого также следует, что все, кто принадлежит к народу эпохи Нового Завета, обязаны словом и делом свидетельствовать о принятых благодеяниях Божьих.

4.5.3 Свободное избрание милостью Божьей

Избрание – это дар Божий, который принимается в вере или отвергается из-за неверия.

Никто не может заслужить избрания своими делами или притязать на него; его невозможно объяснить с помощью разума. Божественное избрание – это тайна Бога, которую можно постичь исключительно лишь верою. Бог дарует его тому, кого Он усмотрел (*ср. Рим 9, 10–20*).

Человек не принуждается принимать избрание Божье и утверждаться в нем. Веровать ли ему Божьему зову, следовать ли ему, исполнять ли верно предписанное ему дело, решает он сам.

Поэтому между независящей от человеческого поведения милостью Божественного избрания и решением человека, принимать ли ему Божье избрание или нет, существует «поле напряженности», которое невозможно устранить.

Бог избирает людей для их собственного спасения и для спасения других; они предназначены содействовать осуществлению Его плана спасения. Избрание Божье всегда связано с поручением или предназначением.

Так, призванными и избранными христианами являются те, кто крещен и исповедует Иисуса Христа как Господа и Спасителя. Они должны нести Евангелие дальше. Такие христиане, которые рождены свыше от

воды и Духа, получили, помимо прочего, и предпосылку, чтобы быть сопричисленными к числу первенцев. Из этого множества приготавливается Невеста Христова, чтобы образовать в Царстве мира царственное священство (*см. раздел 10.6*).

Из учения об избрании нельзя делать вывод о том, что человек изначально предопределен в своих действиях и не имеет никакой возможности принимать решения самостоятельно[7]. Эта возможность относится, скорее, к бытию человека. Также не следует делать вывод о том, будто причисление человека к Церкви-Невесте означает отвержение тех, которые к ней не причислены. Напротив, будущее спасение – вплоть до вечного единения с Богом в новом творении – предлагается всем людям.

Принятие избрания в вере означает постоянное следование Иисусу Христу. Избрание имеет также эсхатологические последствия: когда Иисус Христос, как Царь царствующих, установит Свое Царство мира, то царственное священство будет вместе с Ним возвещать всем людям благую весть о спасении во Христе. Избраны для этого те, кто будет иметь «участие в воскресении первом» (*см. Откр 20, 6*).

Утверждение избрания проявляется в принятии благодати в вере, а также в верности Богу и Его делу.

Избрание – это действие любви Божьей; Бог сохраняет верность Своим избранным. Никакие внешние влияния не в состоянии отлучить их от любви Божьей (*ср. Рим 8, 29 и 37–39*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Избрание основывается на воле Божьей. Бог призывает отдельного человека к определенной Им цели. Из всех своих творений Бог избрал человека и дал ему поручение владычествовать над землею. (*4.5; 4.5.1*)

[7] Под избранием зачастую понимается предопределение (предестинация). Порой предестинация рассматривается как Божественное предопределение судьбы отдельно взятого человека. Однако здесь речь идет не о человеческой жизни на земле, а о том, что Бог предопределил людей для спасения.

Никто не может ни притязать на Божественную милость, связанную с избранием, ни объяснить ее с помощью разума. Это можно проследить на многочисленных примерах из Ветхого Завета. (*4.5.1; 4.5.3*)

Из среды Своих учеников Иисус избрал апостолов и послал их во все народы с поручением учить и крестить. Из числа иудеев и язычников Господь избрал Себе народ Нового Завета. (*4.5.2*)

Избрание – это дар Божий, который принимается в вере или отвергается из-за неверия; эта свобода принятия решений относится к бытию человека. Принятие избрания в вере означает постоянное следование Иисусу Христу. (*4.5.3*)

Бог избирает людей для их собственного спасения и для спасения других. Избрание Божье всегда связано с поручением или предназначением. (*4.5.3*)

Избрание не означает, что человек изначально предопределен в своих действиях. (*4.5.3*)

4.6 Божье благословение

Под «благословением» следует понимать Божье обращение. Благословение равнозначно спасающему и исцеляющему воздействию Бога на человека и творение. Противоположностью ему является проклятие, когда Бог отворачивается от человека.

Убеждение в том, что человек во всем своем существовании зависит от Божьего благословения, указывает на человеческий образ, который выводится из веры в Бога как всемогущего Творца и Хранителя всего созданного. Человек сам по себе не в состоянии устроить свою жизнь так, чтобы она служила во благо ему самому, окружающим его людям и творению.

Проклятие, как противоположность благословения, нисходит на человека, когда он в грехопадении восстает против Бога. Проклятие – это все то, что отдаляет человека от Бога, вследствие чего человек познает: он преисполнен беспокойства, лишен мира, обречен на гибель и смерть. Человек может найти помощь не в самом себе, а в одном лишь Боге.

От проклятия обреченности на грех избавляет милость Божья. Принимая в вере дары Божьи и руководствуясь ими, человек будет иметь участие в благословении.

Бог нередко благословляет через уполномоченных Им на это людей.

Благословение всеобъемлюще, оно касается всего человека, содержит в себе Божественную силу и обещает человеку будущее спасение. Благословение – это обращение Бога, которое невозможно заслужить. Стать благословлённым означает получить от Бога доброе. Никто не может благословить сам себя, и поэтому человек призван молиться о Божьем благословении и вести себя так, чтобы оказаться достойным этого благословения.

Если есть вера, благословение открывается. Благословение – это снова и снова открывающийся дар Божий. Будет ли оно проявляться в течение длительного периода времени, зависит, не в последнюю очередь, от настроя и образа жизни благословлённого. Если он действует по Божьему благоволению, то сам будет благословением для других.

Благословение может перейти через непосредственного получателя и его жизнь также и на будущие поколения.

4.6.1 Божье благословение в творении

При сотворении Бог благословил созданных Им и вложил в сотворенную Им жизнь закон приумножения. Он доверил Свое творение человеку и обещал ему благословение (*ср. Быт 1, 28–30*), которое возобновил после потопа (*ср. Быт 9, 1 и 11*). Насколько всеохватывающе это благословение, выражено в словах: «Впредь во все дни земли сеяние и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь не прекратятся» (*Быт 8, 22*).

Благословение Божье, заложенное в творении в начале, из-за проклятия греха хотя и было ограничено в своем воздействии, но не было отменено: «Земля, пившая многократно сходящий на нее дождь и произращающая злак, полезный тем, для которых и возделывается, получает благословение от Бога» (*Евр 6, 7*). Такое благословение – во благо всем людям (*см. Мф 5, 45*).

4.6.2 Божье благословение в эпоху Ветхого Завета

Обещание благословения Израилю является составной частью первого, или Ветхого, Завета, который Господь заключил со Своим избранным народом. Это благословение зависело от исполнения Израилем обязанностей Завета, а именно: служить одному лишь Богу и слушаться Его заповедей. Если бы народ поступил иначе, то с этим было бы связано проклятие. Но решение было за народом: «Вот, я предлагаю вам сегодня благословение и проклятие: благословение, если послушаете заповедей Господа, Бога вашего, которые я заповедую вам сегодня, а проклятие, если не послушаете заповедей Господа, Бога вашего…» (*Втор 11, 26–28*). Отсюда явно видно: отступление от Бога и Его заповедей влечет за собой проклятие.

В эпоху Ветхого Завета благословение Божье проявлялось, прежде всего, в непосредственно познаваемом окружающем мире человека и распространялось на все сферы, например, на победу в борьбе против врагов, продолжительность жизни, богатство, многочисленных потомков, плодородие земли (*ср. Втор 28, 3–6*). Но уже в этом Завете благословение выходило за рамки земного благополучия. Это особенно четко проявилось в Божьем обетовании Аврааму: «И Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое, и будешь ты в благословениие; Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные» (*Быт 12, 2–3*). Это благословение было гораздо шире обещания личного благополучия. Авраама оно сделало способным быть благословением и для других. Божье благословение должно было охватить все будущие роды: через Иисуса Христа это благословение стало доступным всем народам (*ср. Гал 3, 14*).

4.6.3 Божье благословение в эпоху Нового Завета

В Новом Завете передача Божьего благословения совершилась через Иисуса Христа. Господь благословлял Своим словом, Своими чудесами, Своим образом жизни. Благословляя детей, Он возлагал на них руки. Он прощал грешников. Свое благословление Он увенчал тем, что отдал

Свою безгрешную жизнь на кресте за всех людей как жертву искупления и примирения. Тем самым Он принял на Себя проклятие, лежащее бременем на грешниках.

Благословение, открывающееся в Иисусе Христе, можно понимать как всеобъемлющее. Так, в Послании к Ефесянам 1, 3 читаем: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах». Это благословение берет начало от избрания «прежде создания мира» (*см. стих 4*). Оно содержит в себе искупление и прощение грехов (*см. стих 7*), ведет к познанию воли Божьей (*см. стих 9*), содержит предназначение к наследию будущей славы (*см. стих 11*), открывает возможность слышать слово истины, благовествование спасения (*см. стих 13*) и дает возможность быть запечатленным даром Святого Духа, который является залогом нашего наследия, для искупления Его удела (*см. стихи 13–14*).

Верующий знает, что в произошедшем в Иисусе Христе избрании заложено призвание, чтобы наследовать благословение (*ср. 1 Пет 3, 9*). Он выражает свою благодарность за Божье благословение жизнью, отмеченной страхом Божьим, послушанием в вере и самоотверженностью.

С благословением связана также жертва (*см. раздел 13.2.4*) – это основной опыт христианской жизни.

Многие Божьи благословения становятся доступными верующему на богослужении (*см. разделы 12.1 и 12.2*).

Полнота благословения заключается в том, чтобы иметь вечное участие в славе Божьей.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Благословение – это обращение Бога, которое никто не может заслужить сам. Благословение равнозначно спасающему и исцеляющему воздействию Бога на человека и творение. (*4.6*)

Бог нередко благословляет через уполномоченных Им на это людей. Никто не может благословить сам себя. Благословение раскрывается, если есть вера. (*4.6*)

При сотворении Бог благословил созданных Им и вложил в сотворенную Им жизнь закон приумножения. Он доверил Свое творение человеку и обещал ему благословение. Благословение Божье хотя и было ограничено в своем воздействии из-за проклятия греха, но не было отменено. (*4.6.1*)

В эпоху Ветхого Завета благословение Божье проявлялось, прежде всего, в земном благополучии, однако имело также и превосходящее его измерение. (*4.6.2*)

Иисус Христос благословлял словом и делом. То, что Он отдал Свою безгрешную жизнь в качестве жертвы искупления ради примирения всех людей, – это самое большое благословение. (*4.6.3*)

Божьи благословения становятся доступными верующим на богослужении. (*4.6.3*)

Полнота благословения заключается в том, чтобы иметь вечное участие в славе Божьей. (*4.6.3*)

4.7 Дела закона

В общепринятом понимании закон – это предписания и правила, данные высшей властью и обязательные для исполнения всеми живущими на подвластной ей территории. Закон определяет права и обязанности.

Над всеми законодателями стоит Бог как «носитель высшей власти». Неписаным законом для каждого человека является закон морально-этических норм (*ср. Рим 2, 14–15*). В нем отчетливо выражаются этические и моральные требования и мерила, по которым должна протекать человеческая жизнь. В своих основных чертах и требованиях закон о нравственных нормах не зависит от всех исторических и социальных изменений. Из него можно вывести существенные части государственного законодательства. Важные элементы этого закона звучат, например, в Десяти заповедях.

Однако существует не только закон, который предъявляет к человеку требования и направляет его к действию, но и закон, который предпи-

сывает правила жизни. Последний структурирует и упорядочивает биологическую, социальную и политическую жизнь, что познается в повседневных событиях человеческой жизни, в истории и природе. Рождение и смерть, старение и умирание, удача и поражение, а также сопереживание исторических событий или природных катастроф – всё это грани этого закона.

Первый, или Ветхий, Завет исходит из того, что человек праведен пред лицом Господа, Бога нашего, если живет по предписаниям закона Моисеева (*ср. Втор 6, 25*). В те времена закон Моисеев считался для израильтян высшим и обязательным порядком. Евангелие, напротив, свидетельствует о том, что имеющая силу пред лицом Бога праведность и спасение возникают из веры в жертву Христа и Его воскресение. Божья милость превыше закона.

Апостол Павел – прежде всего в Послании к Римлянам – критически рассматривает противоположные друг другу постулаты праведности, а именно: закон и милость. Оба противоположных подхода привели в раннехристианских общинах к раздору между христианами из иудеев и из язычников. По этой причине апостол Павел был вынужден подробно заняться этой тематикой.

4.7.1 К понятию «закон»

Под «законом» имеется в виду, в первую очередь, письменно зафиксированный закон Моисеев, то есть Пятикнижие (Тора). Важной составной частью Моисеева закона являются Десять заповедей, а также двойная заповедь любви (*см. раздел 5.3*).

В эпоху Ветхого Завета закон понимался как путь к спасению. Он открывал человеку возможность удаляться от греха и благодаря этому праведно жить пред Богом и избежать Его суда. Закон ставит израильтянина перед выбором: придерживаясь закона, он обретает благословение Божье; если же он его нарушает, то его постигает проклятие (*ср. Втор 11, 26–28*). Пророки резко критиковали случаи, когда подчеркивалась лишь ритуальная сторона закона, то есть только формальное исполнение заповедей (*ср. Ис 1, 10–17*).

В Иисусе Христе заложен путь к спасению, полному примирению с Богом. В писаниях Нового Завета раскрывается то, о чем идет речь в законе Моисеевом, – этот закон не является путем к спасению, как верили до этого, а лишь показывает ситуацию человека, безнадежно погрязшего в грехах перед Богом, – и указывается на истинный путь к спасению.

Кроме того, с позиции Нового Завета понятие закона существенно расширяется: под ним имеется в виду уже не только письменно изложенная Тора, но и фундаментальное устройство всей жизни и всех вещей, в которые включен и человек. Сюда же относятся закономерности о причине и следствии, сеянии и жатве, о возникновении и исчезновении, которых не избежит никто и ничто. «Закон» означает также наличие в человеке совести, которая предъявляет к нему моральные и этические требования (*см. раздел 4.2.1.3*).

Закон обязаны соблюдать как иудеи, так и язычники: иудеи должны соблюдать закон, открытый Моисею, а язычники – закон, который написан в сердцах всех людей (*см. Рим 2, 15*).

4.7.2 Закон как руководство к верным действиям

Задача закона, данного Богом, – это руководство к богоугодным действиям, милосердная помощь Бога в жизни человека. Закон предписывает человеку конкретные правила поведения, тем самым побуждая к добру и помогая избегать зла.

В рамках закона Моисеева главное значение имеют заповеди о пище и чистоте, а также указания по соблюдению субботы и исполнению священнического служения. Этот закон определяет меру правильного богопочитания, а также верного обхождения людей друг с другом: «О, человек! сказано тебе, что – добро и чего требует от тебя Господь: действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренномудренно ходить пред Богом твоим» (*Мих 6, 8*).

«Действовать справедливо», то есть по закону, означает, прежде всего, сохранять верность Богу и не поклоняться идолам. В послушании Богу проявляется смирение человека. «Любить дела милосердия» означает почитать ближнего в сфере межличностных отношений и относиться к

нему с уважением. Об этом основополагающем требовании закона Иисус Христос высказывается в Нагорной проповеди: «Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними, ибо в этом закон и пророки» (*Мф 7, 12*).

Благочестивые люди эпохи Ветхого Завета исходили из того, что требования закона были выполнимыми и тем самым служили достижению спасения. Правда, некоторые изречения из писаний Ветхого Завета свидетельствуют об осознании того факта, что человек не в состоянии исполнить все предписания закона в полной мере (*см., среди прочего, Пс 18, 13*). Но принципиальным остается следующее убеждение: кто исполняет закон, тот праведен, он обретет спасение. Кто преступает закон, тот грешник, ему грозит суд.

4.7.3 Закон как средство познания

В свете Евангелия открывается правильное понимание данного Богом закона.

Апостол Павел пишет в Послании к Римлянам: «Но мы знаем, что закон, если что говорит, говорит к состоящим под законом, так что заграждаются всякие уста, и весь мир становится виновен пред Богом, потому что делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть; ибо законом познаётся грех» (*Рим 3, 19–20*). Человек познаёт себя в свете требований закона, в исполнении которых он снова и снова терпит неудачу, будучи грешником, неправедным и поэтому нуждающимся в Божьей милости (*ср. Рим 7, 7–10*).

С точки зрения Нового Завета, самая важная задача закона Моисеева состоит в том, чтобы человек увидел: невозможно обрести спасение исключительно собственными стараниями. Закон не может сделать из неправедного праведника, из грешника помилованного. Несмотря на все это, основополагающие требования закона изложены в Десяти заповедях и в заповеди любви к Богу и ближнему.

Итак, закон позволяет выявить человека как грешника. Он разъясняет необходимость обретения полного спасения через прощение греха. Так, он всегда указывает на Иисуса Христа: «А до пришествия веры мы за-

ключены были под стражею закона, <…> как надлежало открыться вере. Итак, закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою» (*Гал 3, 23–24*). «Детоводитель» – это учитель или педагог, который учит осознавать взаимосвязи и ведет к Христу.

Апостол Павел обобщает задачи закона в Послании к Римлянам: «Ибо как непослушанием одного человека [Адама] сделались многие грешными, так и послушанием одного [Иисуса Христа] сделаются праведными многие». Между ними пребывает закон, который, как пишет апостол Павел, «пришел после» (*см. Рим 5, 19–20*). В итоге, следует сделать вывод о том, что искупление совершается не через Моисеев закон, а только лишь через Иисуса Христа.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Закон, который неписано и неизменно имеет силу для каждого человека, – это закон природы и нравов. Важные элементы этого закона звучат в Десяти заповедях. (*4.7*)

Закон, структурирующий жизненную действительность, упорядочивает биологическую и общественную жизнь. (*4.7*)

В эпоху Ветхого Завета Моисеев закон понимался как путь к спасению. Он открывал человеку возможность удалиться от греха и благодаря этому праведно жить пред Богом и избежать Его суда. В Иисусе Христе заложен путь к спасению, полному примирению с Богом. В писаниях Нового Завета раскрывается то, что Моисеев закон не является путем к спасению, а указывает этот путь. (*4.7.1*)

Задача Моисеева закона – это руководство к богоугодным действиям. В свете Евангелия открывается истинное понимание данного Богом закона. (*4.7.2*)

Закон позволяет выявить человека как грешника и разъясняет необходимость обретения полного спасения через прощение греха. Так, он всегда указывает на Иисуса Христа. (*4.7.3*)

4.8 Закон и Евангелие

В эпоху Ветхого Завета основное значение придавалось точному соблюдению Моисеева закона и размышлениям над его содержанием (см. раздел *4.7.1*).

Понятие «евангелие» (от др.-греч.: «εὐαγγέλιον») означает «благая весть». Впрочем, эллинистическое словоупотребление является не единственным источником для новозаветного понимания этого слова. Такое обозначение можно найти уже в писаниях Ветхого Завета, как, скажем, в Книге пророка Исаии 61, 1: «Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим…» (*ср. Лк 4, 18*).

В писаниях Нового Завета под словом «евангелие» понимается спасительное деяние Бога в Иисусе Христе – от Его рождения до Его крестной смерти, воскресения и, в итоге, Его Второго пришествия. Важное содержание Евангелия описано у апостола Павла: «Ибо я первоначально преподал вам, что и сам принял, то есть что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был, и что воскрес в третий день, по Писанию, и что явился Кифе, потом Двенадцати» (*1 Кор 15, 3–5*).

Итак, в Евангелии говорится о спасительном деянии Иисуса Христа, которое невозможно ничем ни ограничить, ни ослабить. В Евангелии провозглашается то, что Иисус Христос является единственным путем к спасению.

Закон и Евангелие противопоставляются друг другу. Хотя и то, и другое открывает спасительную волю Бога, все же закон Моисеев был направлен на народ Израиля тех времен, в то время как Евангелие действительно для всех.

Однако недопустимо отождествлять «закон» исключительно с писаниями Ветхого Завета, а Евангелие – с писаниями Нового Завета: обе части Священного Писания содержат в себе как элементы закона, так и элементы Евангелия. Сущность закона и Евангелия в Ветхом Завете открывается лишь через новозаветное познание. Евангелие, которое пронизывает всё Священное Писание, – это «слово о кресте» (*1 Кор 1, 18*) и «слово примирения» (*2 Кор 5, 19*).

4.8.1 Закон Христов – милость

В своих размышлениях апостол Павел приводит цитаты из книг ветхозаветных пророков, а именно: из книг пророков Исаии 28, 16 и Иоиля 3, 5, где речь идет о праведности, которая происходит из веры. Он пишет: «Потому что сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению. Ибо Писание говорит: "всякий, верующий в Него, не постыдится". Здесь нет различия между Иудеем и Еллином, потому что один Господь у всех, богатый для всех, призывающих Его. Ибо "всякий, кто призовет имя Господне, спасется"» (*Рим 10, 10–13*). Применительно к Евангелию апостол подчеркивает единство первого, или Ветхого, и Нового Заветов.

Изложенное в Новом Завете познание того, что человек является грешником, заложено уже в Ветхом Завете: «Тебе, Тебе единому согрешил я и лукавое пред очами Твоими сделал. <…> Вот, я в беззаконии зачат, и во грехе родила меня мать моя» (*Пс 50, 6–7*). Положение грешника едва ли можно выразить безжалостнее – здесь совсем не чувствуется мнимого превосходства праведного в законе перед безбожником. Итак, и в ветхозаветные времена были уже те, кто познал необходимость искупления.

Изложенное в главах 49–56 Книги пророка Исаии также можно понимать как предвосхищение вести Евангелия о милости. Так, в Книге пророка Исаии 53, 4–6 написано: «Но Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни <…> наказание мира нашего было на Нем, и ранами Его мы исцелились <…> и Господь возложил на Него грехи всех нас».

Как в писаниях Ветхого Завета имеются указания на Евангелие, так и в писаниях Нового Завета для возвещения Евангелия приводятся высказывания о законе. Рассмотрение закона и его нового толкования содержится в Евангелиях, а также в посланиях апостолов.

При этом речь идет не об отмене закона, а о его правильном понимании, которое открывается лишь через Евангелие Иисуса Христа: «Потому что один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру. Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак; но закон утверждаем» (*Рим 3, 30–31*).

Христос является исполнителем и одновременно целью, концом, закона; этим завершилось понимание закона как пути спасения и праведности (*ср. Рим 10, 4–5*).

В то время как в эпоху Ветхого Завета считалось, будто закон ведет к жизни и преодолению греха, апостол Павел поясняет, что закон ведет лишь к познанию греха: «…Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: "не пожелай"» (*Рим 7, из 7*).

Моисеев закон, с одной стороны, должен был четко разъяснить человеку, что он – грешник; с другой стороны, в нем имеется руководство к праведному поведению. Иисус Христос объединил вечно действующие и необходимые постулаты Моисеева закона в заповедь любви к Богу и ближнему (*Мф 22, 37–40*).

«Закон Христов» вмещает тем самым важные элементы закона Моисеева, а именно требование любви к Богу и ближнему (*ср. Втор 6, 5; Лев 19, 18*), и особо подчеркивает их основополагающую функцию. В этой связи снова четко проявляются взаимное противодействие и взаимопроникновение закона и Евангелия.

Благочестивый человек эпохи Ветхого Завета надеялся своим старанием исполнить закон Моисеев, преодолеть грех. Но этого невозможно было достичь. И лишь в «законе Христовом» преодоление греха становится реальностью.

Помилованный человек оправдан перед Богом. Оправдание грешника есть следствие жертвы Христовой: «Посему как преступлением одного – всем человекам осуждение, так правдою одного – всем человекам оправдание к жизни» (*Рим 5, 18*).

4.8.2 Соотношение веры и дела

Человек оправдывается верою в Иисуса Христа. В этом отношении дела, которые он совершает, не способствуют его освящению и оправданию: «Ибо мы признаём, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона» (*Рим 3, 28*).

И все-таки вера и дело тесно взаимосвязаны и неотделимы друг от друга. Добрые дела – это выражение живой веры. Если их нет, то вера мертва. Итак, вера – это не только внутренний настрой, но она побуждает к действиям (*ср. Иак 2, 15–17*).

Добрые дела берут свое начало в вере, они словно являются видимой стороной веры, по которой можно прочесть, стала ли вера реальностью. Вера реализуется прежде всего в любви к Богу и в преисполненном любви обращении с ближним.

Вера и дело, оправдание и освященный образ жизни взаимосвязаны и неотделимы друг от друга.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

«Евангелие» означает «благая весть». В писаниях Нового Завета под словом «евангелие» понимается спасительное деяние Бога в Иисусе Христе. (*4.8*)

Закон и Евангелие открывают спасительную волю Бога. Закон был направлен на народ Израиля, в то время как Евангелие действительно для всех. (*4.8*)

Как в писаниях Ветхого Завета имеются указания на Евангелие, так и в писаниях Нового Завета для возвещения Евангелия приводятся высказывания о законе. (*4.8.1*)

Иисус Христос объединил вечно действующие и необходимые постулаты Моисеева закона в заповедь любви к Богу и ближнему. «Закон Христов» вмещает тем самым важные элементы Моисеева закона. (*4.8.1*)

Человек оправдывается верою в Иисуса Христа. В этом отношении дела, которые он совершает, не способствуют его освящению и оправданию. И все-таки вера и дело, оправдание и освященный образ жизни взаимосвязаны. Добрые дела берут свое начало в вере, они словно являются видимой стороной веры. (*4.8.2*)

Глава 5

Божьи заповеди

5. Божьи заповеди

Бог дал людям заповеди, в которых Он для их блага провозглашает Свою волю.

5.1 Жизнь в вере по заповедям Божьим

Вера в Бога решающим образом влияет на всю жизнь человека. Верующий стремится к тому, чтобы своим образом мыслей и своими делами соответствовать воле Божьей. Он видит в Боге источник справедливого порядка.

Для того чтобы люди могли свободно жить в этом порядке, Бог, как Создатель, дал им заповеди. В заповедях выражается воля Бога о том, как должны строиться взаимоотношения с Ним. Кроме того, заповеди образуют основу для благодатного взаимодействия людей.

Поскольку верующий признает Бога своим Господом и в осознании всеведения Божьего доверяет Его руководству, то он стремится познать Божью волю и старается подчинить ей свою собственную волю.

Уже во времена Ветхого Завета мужчины и женщины определяли верою свои поступки. Примеры тому приведены в 11-й главе Послания к Евреям: эти свидетели веры являются образцом и для христиан. В Послании к Евреям 12, 1 звучит призыв свергнуть «запинающий нас грех» и, борясь с ним, мужественно идти вперед по пути веры.

Величайшим примером является Иисус Христос – «начальник и совершитель веры» (*см. Евр 12, 2*). Он был един со Своим Отцом и всегда подчинял Свою волю Его воле (*ср. Лк 22, 42*). Его безусловное послушание, соблюдение всего того, что Ему заповедал Отец, призывает к следованию и требует изменить образ жизни по Его примеру: «Если заповеди Мои соблюдете, пребудете в любви Моей, как и Я соблюл заповеди Отца

Моего и пребываю в Его любви» (*Ин 15, 10*). Так, Иисус Христос для всех, кто в вере послушно следует Ему, является «виновником спасения вечного» (*ср. Евр 5, 8–9*).

Вере христианина присуще познание того, что спасение обретается через принятие таинств. Принятие этих Божественных деяний спасения и ожидание скорого Второго пришествия Христа способствуют тому, «чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам» (*см. Тит 2, 12–14*).

«Благочестиво жили в нынешнем веке» означает доверяя по-детски, без лицемерия и притворства ориентироваться в мыслях и поступках на Божью волю. Основой детского доверия Небесному Отцу является Его любовь к человеку. В веропослушании человек подчиняет себя Божественной воле.

«Покорять вере» во имя Иисуса Христа есть задача апостольского служения (*см. Рим 1, 5 и 14, 24–25*). Кто покоряется, тот ориентирует свою жизнь на учение Христово (*ср. Рим 6, 17*). Это и есть истинная жизнь в вере по Божьим заповедям. Таким образом выражается любовь человека к Богу.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В заповедях выражается воля Бога о том, как должны строиться взаимоотношения с Ним. Кроме того, заповеди образуют основу для благодатного взаимодействия людей. (*5.1*)

В вере человек признает Бога своим Господом; он доверяет Ему и стремится своими мыслями и поступками соответствовать воле Божьей. (*5.1*)

Безусловное послушание Иисуса Христа Своему Отцу призывает к следованию и требует изменить образ жизни по Его примеру. (*5.1*)

5.2 Заповеди Бога – выражение Его любви

Бог есть любовь (*ср. 1 Ин 4, 16*), а Его заповеди есть выражение Его любви. Задача заповедей состоит в том, чтобы помочь людям жить в согласии с Божьей волей и в гармоничных отношениях между собой. Божьи заповеди должны побуждать к любви «от чистого сердца и доброй совести и нелицемерной веры» (*1 Тим 1, 5*).

Бог создал и благословил человека. Он любит его от самого начала. Его сохраняющая любовь продолжает проявляться и по отношению к падшему творению. Вся спасительная деятельность Бога основывается на Его любви. Из любви Он избрал народ Израиля (*ср. Втор 7, 7–8*). В заповедях Он сообщает этому народу, через который должны благословиться все народы, Свою волю для его сохранения и дарует ему в качестве наивысшего проявления Своей любви к миру (*ср. Ин 3, 16*) Своего Сына Иисуса Христа.

На выдающееся значение, которое Бог придает любви уже в даровании закона и в пророчествах в эпоху Ветхого Завета, указывает и Иисус Христос. На вопрос о том, «какая наибольшая заповедь в законе» (*см. Мф 22, 36*), Он отвечает двумя цитатами из закона Моисеева: «…"возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим" – сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: "возлюби ближнего твоего, как самого себя"; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки» (*Мф 22, 37–40*).

Иисус Христос есть завершение первого, или Ветхого, Завета и начало Нового Завета, в котором Бог открыл человеку возможность стать Его чадом и принять в себя подлинную Божественную сущность, Его любовь: «…любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (*Рим 5, 5*). Эта свойственная человеку любовь к Богу помогает познать, что в Божьих заповедях проявляется Его любовь. Это ведет к исполнению заповедей не из страха наказания, а из любви к Небесному Отцу: «Что мы любим детей Божиих, узнаём из того, когда любим Бога и соблюдаем заповеди Его. Ибо это есть любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его; и заповеди Его не тяжки» (*1 Ин 5, 2–3; ср. Ин 14, 15; 14, 21 и 23*).

5.2.1 Любовь к Богу

Любовь человека к Богу и к своему ближнему основана в Боге. Любовь – это сущность Творца, и поэтому она вечна: Божественная любовь – превыше всякого творения и не иссякнет, «ибо все из Него, Им и к Нему» (*см. Рим 11, 36*).

Из любви, проявляемой Богом к людям, в верующем человеке растет желание ответить на эту любовь (*ср. 1 Ин 4, 19*). Как вера является ответом человека на Божье откровение, так и его любовь к Богу есть ответ на воспринятую им любовь Божью.

В Книге Сираха 1, 14 говорится: «Любовь к Господу – славная премудрость…» Кто любит Бога, тот стремится достичь общения с Ним. Этому в особенности способствует любовь Божья, излившаяся Духом Святым в сердца рожденных свыше (*ср. Рим 5, из 5*). Посредством достойного вкушения Святого причастия любовь к Богу укрепляется. Так она может возрастать в том, кто рожден свыше от воды и Духа, и все более пронизывать его.

Любящий Бога стремится достичь любви (*см. 1 Кор 14, 1*). Возлюбить Бога – это заповедь, охватывающая всего человека и требующая от него полной отдачи: «*И* возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим, и всею крепостию твоею…» (*Мк 12, 30*). Соблюдение этой заповеди наполняет жизнь содержанием и смыслом.

Любовь к Богу должна влиять на сущность человека и определять его поведение.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Заповеди Бога являются выражением Его любви. Их задача – помочь людям жить в согласии с Божьей волей и в гармоничных отношениях между собой. (*5.2*)

Познание любви Бога в Его заповедях ведет к исполнению заповедей не из страха наказания, а из любви к Нему. (*5.2*)

5.2.2 Любовь к ближнему – любовь к окружающим

«…люби ближнего твоего, как самого себя» (*см. Лев 19, из 18*). Моисеев закон рассматривал в качестве «ближнего», в первую очередь, представителя народа Израиля – прежде всего, на него эта заповедь и распространялась. Однако сфера ее действия была расширена, чтобы защищать и «пришельцев», поселившихся в земле израильтян (*см. Лев 19, 33–34*).

Сын Божий объединил заповеди из книги Левит 19, 18 и книги Второзаконие 6, 5 в двойную заповедь любви (*см. Мф 22, 37–39*).

На примере милосердного самарянина (*Лк 10, 25–37*) проявляется, что Иисус Христос отменил ограничение, выражавшееся в применении этой заповеди только по отношению к народу Израиля. Он показал, что ближний, с одной стороны, это тот, кто нуждается в помощи. Открытым остается вопрос, кто же был этот человек, – иудей или язычник: «Некоторый человек шел из Иерусалима…» С другой стороны, ближним является тот, кто оказывает помощь, – в притче это представитель презираемого израильтянами народа, самарянин. Становится ясно, что в тот момент, когда один человек обращается к другому, каждый из них является друг для друга ближним. Ближним, таким образом, может быть любой человек, с которым мы вступаем в какие-либо отношения.

Отсюда можно сделать вывод о том, что также и сфера действия Десяти заповедей (Декалога) должна быть расширена и они имеют силу для всех людей.

Большинство из десяти заповедей касаются ближнего (*ср. Исх 20, 12–17*): это подчеркивает тот факт, что в разговоре с богатым юношей Сын Божий поставил заповедь любви к ближнему в один ряд с некоторыми заповедями из Декалога (*ср. Мф 19, 18–19*).

Апостол Павел полагает, что все предписания, касающиеся окружающих людей, объединены в заповеди любви к ближнему (*ср. Рим 13, 8–10*). Такое понимание основывается на высказывании Господа о том, что в двойной заповеди любви «утверждается весь закон и пророки» (*см. Мф 22, 37–40*). Это высказывание встречается и в Нагорной проповеди в контексте «золотого правила»: «Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними, ибо в этом закон и пророки» (*Мф 7, 12*).

Каждый человек может стать ближним для другого человека. То, что для Иисуса Христа это однозначно, также исходит из Нагорной проповеди, в которой Он требует любить даже врагов.

Любовь к ближнему побуждает к проявлению милосердия ко всем, кто в нем нуждается, даже к врагам. На практике любовь к ближнему обнаруживается, к примеру, в бескорыстном проявлении участия во благо других людей, в первую очередь тех, кто чем-то обделен. Последователи Христа призваны проявлять любовь к ближнему не только в земных делах, но и в том, чтобы указывать людям на Евангелие Иисуса Христа. Это и означает любить «делом и истиною» (*см. 1 Ин 3, 18*). В этом же ряду находятся заступнические молитвы за усопших.

«…возлюби ближнего твоего, как самого себя» (*Мф 22, 39*) – эти слова Иисуса Христа дают человеку право подумать и о себе. С другой стороны, Господь ясно ограничивает проявление эгоизма и призывает к доброму обхождению со всеми окружающими нас людьми.

Любовь к ближнему, в какой бы форме она ни проявлялась, заслуживает большого уважения. Чем больше ее будет проявлено, тем меньше будет бед и тем более гармоничным будет сосуществование людей. Учение Иисуса Христа указывает на то, что любовь к ближнему во всей полноте проявляется на основе любви к Богу.

5.2.3 Любовь к ближнему – любовь в общине

Любовь к ближнему должна особым образом проявляться в общине: «Каждый из нас должен угождать ближнему, во благо, к назиданию» (*Рим 15, 2*). Иисус Христос учил: «Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас <…> По тому узна́ют все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (*Ин 13, 34–35*). Любовь последователей Христовых друг к другу является, таким образом, отличительным признаком, по которому узнаётся Церковь Господня.

Мерило, установленное для их любви, превосходит «золотое правило» из Евангелия от Матфея 7, 12: каждый должен любить другого так, как Христос возлюбил Своих. Эта любовь проявлялась в первых христианских общинах в том, что множество уверовавших были «одно сердце и

одна душа» (*см. Деян 4, 32*). Вместе с тем, общины снова и снова призывались к миролюбию, дружелюбию и любви.

В 1-м послании Иоанна 4, 7–21 заповедь любви к ближнему упоминается во взаимосвязи с заповедью любви к Богу. Здесь апостол описывает явление любящего Бога людям в послании Своего Сына и жертве Христовой и делает вывод: «Возлюбленные! если так возлюбил нас Бог, то и мы должны любить друг друга» (*стих 11*). Далее он последовательно продолжает эту мысль: «Кто говорит: "я люблю Бога", а брата своего ненавидит, тот лжец…» (*стих 20*). Отсюда делается вывод: «И мы имеем от Него такую заповедь, чтобы любящий Бога любил и брата своего» (*стих 21*).

Любовь к Богу проявляется тем самым и в преисполненном любви обращении к брату и сестре в общине – независимо от их характера или социального положения. Апостол Иаков называет несовместимым с «верой в Иисуса Христа, нашего Господа славы» то, когда в общине делаются различия. В каком бы виде в общине ни проявлялись предубеждения, они нарушают заповедь любви к ближнему. Из этого Иаков делает заключение: «…Но если поступаете с лицеприятием, то грех делаете…» (*см. Иак 2, 1–9*).

«Любовь между собою» хранит от непримиримости, предубеждений, пренебрежительного отношения к некоторым членам общины. Если уж заповедь любви к ближнему требует заступаться за окружающих людей и помогать им в беде, то тем более она должна проявляться в общине: «…будем делать добро всем, а наипаче своим по вере» (*Гал 6, из 10*).

«Любовь между собою» – это особенная сила, укрепляющая единство общины и привносящая в жизнь общины теплоту. В случае конфликтов – а они возникают в любом человеческом сообществе – любовь препятствует возникновению длительного противостояния. Она способствует принятию брата или сестры такими, какие они есть (*см. Рим 15, 7*). Даже если представления, образ мыслей и манера поведения членов общины кому-то не понятны, это не должно приводить к тому, чтобы пренебрегать ими или отталкивать их, а должно восприниматься с терпимостью.

Кроме того, такая любовь позволяет распознать тот факт, что другой человек тоже сопричислен к «избранным Божиим, святым и возлюбленным». Из такого понимания для всех возникает задача относиться друг к другу с сердечным милосердием, благостью, смиренномудрием, кро-

тостью и долготерпением. Если кто на кого имеет жалобу, то нужно стремиться к прощению по слову: «…как Христос простил вас, так и вы»! Апостол Павел советует: «Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства» (*см. Кол 3, 12–14*).

Каждую местную общину можно рассматривать как образ тела Христова – каждый отдельный человек, относящийся к общине, является членом этого тела. Таким образом, все члены общины связаны друг с другом и подчинены друг другу единым Главою: Бог соразмерил тело, дабы все члены одинаково заботились друг о друге. Принимая участие в жизни другого человека, каждый служит всеобщему благу. Сочувствие чужому горю и желание добра другим являются само собой разумеющимися: «Посему, страдает ли один член – страдают с ним все члены; славится ли один член – с ним радуются все члены». Все должны осознать: «И вы – тело Христово, а порознь – члены» (*ср. 1 Кор 12, 26–27*).

В 13-й главе 1-го послания к Коринфянам апостол Павел показывает общине путь любви и говорит в заключение: «А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше». Если в общине живет любовь, то ее проявления гораздо шире всех остальных даров, способностей, накопленного опыта и всевозможных знаний.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Моисеев закон рассматривал в качестве ближнего, в первую очередь, представителя народа Израиля. Иисус Христос, как показывает притча о милосердном самарянине, упразднил это ограничение: каждый человек может быть ближним другого человека. (*5.2.2*)

В Нагорной проповеди Иисус Христос призвал возлюбить даже врагов. (*5.2.2*)

Любовь к ближнему ограничивает эгоизм. Она побуждает к проявлению милосердия ко всем. Последователи Христа призваны не только проявлять любовь к ближнему в земных делах, но и в том, чтобы указывать людям на Евангелие Иисуса Христа. С этим связана также и заступническая молитва за усопших. (*5.2.2*)

Любовь к ближнему во всей полноте проявляется на основе любви к Богу. (*5.2.2*)

Мерило, установленное для любви последователей Христа друг к другу, превосходит «золотое правило» («Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними…»): каждый должен любить другого так, как Христос возлюбил Своих. Любовь хранит от непримиримости, предубеждений, пренебрежительного отношения, ибо она принимает братьев и сестер таковыми, какие они есть. (*5.2.3*)

5.3 Десять заповедей

Десять заповедей образуют собой ядро Моисеева закона, Пятикнижия Моисеева (Тора). Они показывают, какое поведение угодно Богу, а какое – нет. Из них можно вывести конкретные указания на то, как заповеданная Иисусом Христом любовь к Богу и к ближнему должна проявляться на практике.

В Десяти заповедях Бог обращается ко всем людям, возлагая на каждого личную ответственность за его поведение и образ жизни.

5.3.1 К понятию «заповедь»

Обозначение «Десять заповедей», или Декалог, произошло от библейского слова «десятословие» (от др.-греч.: δέκα λόγοι), которое употребляется в книгах Исход 34, 28 и Второзаконие 4, 13.

5.3.1.1 О нумерации

Количество заповедей, установленных Библией, – десять, однако в ней они не пронумерованы. Отсюда появились и различные варианты нумерации. Принятая в Новоапостольской церкви нумерация восходит к традиции IV века от Р.Х.

5.3.1.2 Десять заповедей в Ветхом Завете

Десяти заповедям в Моисеевом законе придается особое значение: лишь их Господь громогласно изрек для народа Израиля на горе Синай (*см. Втор 5, 22*), лишь они были записаны на каменных скрижалях (*см. Исх 34, 28*).

Провозглашение Десяти заповедей относится к Завету, заключенному Богом с Израилем. Тем самым Он обновил Завет, заключенный ранее с Авраамом, Исааком и Иаковом (*см. Втор 5, 2–3*). Во Второзаконии 4, 13 говорится: «И объявил Он вам завет Свой, который повелел вам исполнять, десятословие, и написал его на двух каменных скрижалях».

Соблюдение заповедей было обязанностью израильтян по отношению к этому Завету и благословлялось Богом (*см. Втор 7, 7–16*). Уже дети народа Израиля заучивали их наизусть (*см. Втор 6, 6–9*). До сегодняшнего дня Десять заповедей сохранили свое высокое значение в иудаизме.

5.3.1.3 Десять заповедей в Новом Завете

В Новом Завете Десять заповедей благодаря Сыну Божьему получают подтверждение и обретают более глубокое смысловое содержание. В своих высказываниях Иисус Христос проявился как господин заповедей и даже всего закона (*см. Мф 12, 8*). Его ответ богатому юноше поясняет, что достичь вечной жизни можно только в том случае, если человек, помимо исполнения заповедей, следует Христу (*см. Мф 19, 16–22; Мк 10, 17–21*).

Иисус Христос открывает новое ви́дение Моисеева закона (*см. раздел 4.8*), а тем самым и Десяти заповедей. Апостол Павел передает смысл закона Моисеева согласно ветхозаветному пониманию следующей формулировкой: «…законом познается грех» (*Рим 3, 20*).

Даже нарушение одной-единственной заповеди делает человека виновным перед всем законом (*см. Иак 2, 10*). Из этого следует, что все люди преступают закон, все люди – грешники.

Закон позволяет распознать грех. Лишь Христова жертва, как основа Нового Завета, дает возможность искупить совершённые грехи.

Десять заповедей действительны и в эпоху Нового Завета, они обязательны для всех людей. Измененное понимание Десяти заповедей в Новом Завете основывается также и на том, что, согласно пророчествам из Книги пророка Иеремии 31, 33–34, Божий закон будет написан не на каменных скрижалях, а на сердцах и «во внутренность их» вложен. Через исполнение заповеди любви к Богу и к ближнему исполняется весь закон (*см. Рим 13, 8–10*).

5.3.1.4 Дословный текст

Используемый ныне в Новоапостольской церкви текст Десяти заповедей не полностью совпадает с текстом, содержащимся в Библии, – предпочтение отдается более простой форме заповедей, сохраняющей их смысл и легче запоминающейся.

Текст Десяти заповедей, используемый сегодня в Новоапостольской церкви	**Десять заповедей согласно Исходу 20, 2–17**	**Десять заповедей согласно Второзаконию 5, 6–21**
1-я заповедь		
Я Господь, Бог твой. Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.	Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства; Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им, ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого [рода], ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои.	Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства. Да не будет у тебя других богов перед лицом Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху и что на земле внизу, и что в водах ниже земли, не поклоняйся им и не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, за вину отцов наказывающий детей до третьего и четвертого рода, ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои.

2-я заповедь		
Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно.	Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно.	Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно; ибо не оставит Господь [Бог твой] без наказания того, кто употребляет имя Его напрасно.
3-я заповедь		
Помни день седьмой, чтобы святить его.	Помни день субботний, чтобы святить его; шесть дней работай и делай [в них] всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни [вол твой, ни осел твой, ни всякий] скот твой, ни пришелец, который в жилищах твоих; ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них, а в день седьмой почил; посему благословил Господь день субботний и освятил его.	Наблюдай день субботний, чтобы свято хранить его, как заповедал тебе Господь, Бог твой; шесть дней работай и делай всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему. Не делай [в оный] никакого дела, ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни раба твоя, ни вол твой, ни осел твой, ни всякий скот твой, ни пришелец твой, который у тебя, чтобы отдохнул раб твой, и раба твоя [и осел твой,] как и ты; и помни, что [ты] был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, потому и повелел тебе Господь, Бог твой, соблюдать день субботний [и свято хранить его].
4-я заповедь		
Почитай отца твоего и мать твою, чтобы тебе было хорошо, и чтобы продлились дни твои на земле.	Почитай отца твоего и мать твою, [чтобы тебе было хорошо и] чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе.	Почитай отца твоего и матерь твою, как повелел тебе Господь, Бог твой, чтобы продлились дни твои, и чтобы хорошо тебе было на той земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе.

5-я заповедь		
Не убивай.	Не убивай.	Не убивай.
6-я заповедь		
Не прелюбодействуй.	Не прелюбодействуй.	Не прелюбодействуй.
7-я заповедь		
Не кради.	Не кради.	Не кради.
8-я заповедь		
Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.	Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.	Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.
9-я заповедь		
Не желай дома ближнего твоего.	Не желай дома ближнего твоего;	Не желай жены ближнего твоего
10-я заповедь		
Не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни всякого скота его, ничего, что у ближнего твоего.	не желай жены ближнего твоего, [ни поля его,] ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, [ни всякого скота его,] ничего, что у ближнего твоего.	и не желай дома ближнего твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабы его, ни вола его, ни осла его, [ни всякого скота его,] ни всего, что есть у ближнего твоего.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Десять заповедей образуют ядро Моисеева закона. В них Бог обращается ко всем людям. (*5.3*)

Возвещение Десяти заповедей, соблюдение которых является обязанностью, относится к Завету Бога с Израилем. (*5.3.1.2*)

Иисус Христос открыл новое ви́дение Моисеева закона и тем самым Десяти заповедей; они действительны также и в Новом Завете. (*5.3.1.3*)

Текст Десяти заповедей приводится в Священном Писании дважды: в Книге Исход 20, 2–17 и в Книге Второзаконие 5, 6–21. (*5.3.1.4*)

5.3.2 Первая заповедь

Я Господь, Бог твой. Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.

5.3.2.1 Бог – Владыка и Благодетель

«Я Господь, Бог твой» – это звучит как введение ко всем последующим заповедям и выражает мысль о том, что Бог превыше всего. Он, Творец всего сущего, обладает безграничной независимостью. Словом Своим Он утверждает Свое право, по отношению к Нему надлежит проявлять послушание.

Об осознании этого свидетельствуют закон, псалмы и книги пророков Ветхого Завета.

В писаниях Нового Завета подчеркивается: Христос есть Господь, Его Божественная воля обязательна для исполнения.

Но Бог является не только Владыкой, но и Хранителем. Благословляя, Он проявляет Себя как Благодетель всех людей.

5.3.2.2 Бог выводит из рабства

Хотя Бог совершенно независим и никому не обязан давать отчета, Он все же обосновал перед израильтянами Свое требование послушания: Он вывел Израиль «из дома рабства», рабства в Египте; Он – ведущий к свободе, искупляющий Бог.

Бог, освободивший народ Израиля от чужого господства на земле, открывается в Своем Сыне Иисусе Христе как Благодетель для всех людей в гораздо более высоком смысле: из любви Бог посылает Своего Сына, а Тот из любви послушно приносит в жертву Свою безгрешную жизнь на кресте. С тех пор у каждого человека есть возможность обрести искупление из плена греха и смерти. Распознавший значение искупления желает доказать Искупителю свою любовь и послушание. Тесная взаимосвязь первой заповеди с призывом возлюбить Бога раскрывается во Второзаконии 6, 4–5: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь

един есть; и люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими».

5.3.2.3 Поклонение и страх Божий

Поклоняться следует только Господу Богу; только Ему необходимо служить.

В эпоху Ветхого Завета имелись различные формы поклонения Богу. В молитве, как об этом свидетельствуют псалмы, выражаются восхваление и прославление. Поклонение выражалось также жертвоприношением в храме.

С течением времени храмовое служение свелось к чисто внешнему и формальному почитанию Бога, которое разоблачалось уже пророками (*см., среди прочего, Ам 5, 21–22 и 24*). Исходя из этой пророческой традиции, Иисус учит: «Но настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе. Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (*Ин 4, 23–24*). Истинное поклонение Богу, таким образом, является не чисто формальным актом, а состоит в полном обращении человека к Богу.

На обращение к Богу накладывает отпечаток страх Божий, то есть благоговение перед Богом. Страх Божий – это выражение не раболепного страха, а смирения, любви и доверия. Он проявляется в почитании Всевышнего с детской любовью, а также в безоговорочном признании Божьего величия. Страх Божий выражается в старании соблюдать заповеди, то есть избегать греха.

5.3.2.4 Запрет почитания других богов

«Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим»! Этим Бог разъясняет, что Он – Единственный, Кому подобает поклоняться и Кого следует почитать как Бога. Любое почитание или поклонение всему тому, что люди обожествляют, – будь то живые существа, природные явления,

предметы, действительные или выдуманные духовные существа – является грехом. Апостол Павел пишет: «Ибо хотя и есть так называемые боги, или на небе, или на земле, – так как есть много богов и господ много, – но у нас *один* Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и *один* Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им» (*1 Кор 8, 5–6*).

5.3.2.5 Запрет изображений

В окрестностях Израиля в качестве божеств или их проявлений почитались небесные тела и природные феномены, статуи, фигуры животных, камни и тому подобное. Израильтяне поддавались влиянию таких культов и порой создавали изображения, которые они обожествляли, как, например, золотого тельца (*см. Исх, глава 32*).

Согласно библейскому тексту, первая заповедь запрещает любое изготовление и почитание изображений того, что создано Богом: «Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им» (*Исх 20, 4–5*).

Запрет изготавливать и почитать изображение следует рассматривать на фоне того, что были изображения и статуи, которые обожествлялись и которым поклонялись.

Человек не должен делать себе изображения Бога, а должен принимать Его таковым, каким Он пришел в мир в явлении Своем: в Иисусе Христе, самооткровении Бога во плоти. При этом речь идет не о внешней форме явления, а о Божественной сущности и воле (*см. Ин 14, 9*).

Согласно христианской традиции, в первой заповеди не следует усматривать запрета на изготовление картин, скульптур, фото- или кинопродукции. Эта позиция основывается, среди прочего, на сообщениях Библии о том, что Бог сам давал поручения по изготовлению изваяний (*см., среди прочего, Числ 21, 8–9*).

5.3.2.6 Нарушения первой заповеди

Почитание статуй, изображений богов или амулетов, а также гор, деревьев и природных явлений и поклонение им есть нарушение первой заповеди. Сатанизм, гадание, магия, спиритизм, вызывание мертвых (некромантия) – эти действия тоже нарушают первую заповедь.

Воле Бога противоречит, когда власть, почести, деньги, идолов, а также собственную персону уподобляют богу, которому должно быть подчинено всё остальное. Точно так же нарушением первой заповеди является формирование представлений о Боге под влиянием собственных желаний или воззрений.

Первая заповедь призывает из любви чтить Бога и принимать Его таким, каким Он Сам Себя открыл. Это почитание Бога осуществляется в поклонении, послушании и страхе Божьем. Так исполняются слова: «… воздайте славу Богу нашему» (*Втор 32, 3*).

Картины, иконы, статуи и тому подобное, созданные в качестве предметов богопочитания, не исполняют в Новоапостольской церкви никакой религиозной функции; им не поклоняются и не приписывают ни духовных сил, ни исцеляющих эффектов.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Слова: «Я Господь, Бог твой» говорят о том, что Бог обладает безграничной независимостью. Словом Своим Он утверждает Свое право; по отношению к Нему надлежит проявлять послушание. (*5.3.2.1*)

Бог – Единственный, Кому надлежит поклоняться. Любое поклонение живым существам, природным явлениям, предметам, реально существующим или выдуманным духовным существам – грех. (*5.3.2.3; 5.3.2.4*)

Человек не должен делать для себя никакого изображения Бога, а должен принимать Его таким, каким Он Сам Себя открыл в Иисусе Христе. (*5.3.2.5*)

Богопочитание осуществляется в поклонении, послушании и страхе Божьем. (*5.3.2.6*)

5.3.3 Вторая заповедь

Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно.

5.3.3.1 Божье имя

Обращаясь из горящего тернового куста к Моисею, Бог назвал Свое имя (*см. Исх 3, 14*). Одновременно это было то действие, в котором Бог открывает Свою сущность. Имя «Иегова», которое открыл Бог, переводится как «Я есмь Тот, Кто Я есмь» или «Я есмь Сущий». Таким образом Бог позволяет познать Себя в качестве Того, Кто совершенно самоидентичен, неизменен и вечен.

Из чувства благоговения иудеи избегают произносить имя Иеговы. Там, где в ветхозаветных текстах Библии упоминается это имя Бога, они до сих пор читают его как «Адонай» («Господь»). Тем самым они пытаются избежать опасности напрасного, даже неумышленного, произнесения имени Бога.

В Ветхом Завете приводятся и другие имена Бога. Например, говорится о «Боге Авраама, Исаака и Иакова» или «Боге отцов». Эти имена указывают на исторические Божественные деяния, происходившие во времена патриархов. Кроме того, Бога называют «Господь Саваоф» («Господь воинств») – под «воинствами» здесь подразумеваются ангелы.

Бог называется и «Отцом» (*см. Ис 63, 16*). Когда Иисус учил молиться, Он призывал обращаться к Богу как к «Отцу, сущему на небесах» (*см. Мф 6, 9*). Обозначение «Отец» показывает, что человеку позволено с детским доверием обращаться к любящему Богу по любому поводу.

В посланническом поручении, данном апостолам (*см. Мф 28, 19*), и в словах благословения во 2-м послании к Коринфянам 13, 13 Бог назван «Отцом, Сыном и Святым Духом». Это имя открывает Божественную сущность с небывалой доселе ясностью: Бог триедин, Его призывают и прославляют как Отца, Сына и Святого Духа. Непозволительно вести неподобающие разговоры о трех Божественных ипостасях.

5.3.3.2 Формы злоупотребления именем Бога

Кто произносит имя Бога, должен делать это в осознании того, что за это он несет ответственность перед Богом.

Злоупотребление именем Бога – это богохульство, при котором Бог сознательно оскорбляется, высмеивается или хулится. Также и тот, кто в своих высказываниях ссылается на Всемогущего, но при этом лжет, злоупотребляет именем Бога.

В ходе истории именем Бога многократно злоупотребляли для того, чтобы обогатиться, вести войны, подвергать людей дискриминации, мучить и убивать их.

В быту также обнаруживается нарушение второй заповеди. Уже легкомысленное применение понятий «Бог», «Иисус Христос» или «Святой Дух» во фривольных оборотах речи является грехом. Так же обстоит дело с проклятиями, в которых – отчасти в произвольных формулировках – упоминается Бог или Иисус Христос, и с шутками, в которых встречаются имена Бога – Отца, Иисуса Христа или Святого Духа. Тем самым принижается величие Бога и святость Его дел; здесь речь идет о «пустословии» в духе Послания к Ефесянам 5, 4.

5.3.3.3 Угроза наказания

Вторая часть заповеди гласит: «…ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно». Это поясняет, что Божьи заповеди необходимо воспринимать всерьез. На вопрос о том, что представляет собой это наказание, Библия не дает ответа. Тот, кто осознает, что злоупотребил именем Бога, и раскаивается в этом, может надеяться на прощение.

Прежде всего любовь к Богу и страх Божий, а не страх наказания должны побуждать к исполнению второй заповеди.

5.3.3.4 Святить имя Бога – молитва и образ жизни

Вторая заповедь призывает свято относиться ко всему, что связано с

Богом и Его именем. Это касается и образа жизни. Верующий, являясь христианином, имеет обязательства по отношению к имени Господа. Тот, кто наречен именем Божьим и ведет недостойный образ жизни, тем самым бесчестит имя Бога.

Дети Божьи на основании особого статуса богосыновства несут высокую ответственность за сохранение святости имени Бога, ибо носят имя Отца (*см. Откр 14, 1*).

5.3.3.5 Клятва – присяга

Со второй заповедью связан вопрос о том, позволительно ли клясться или присягать, призывая имя Бога. В Израиле это было разрешено (*ср. Втор 6, 13; Втор 10, 20*); в Нагорной проповеди, напротив, клятва запрещается (*см. Мф 5, 33–37*).

Неоднозначные высказывания по поводу клятвы в Новом Завете (*см. Иак 5,12; Рим 1, 9; 2 Кор 1, 23; Флп 1, 8 и другие*) позволяют сделать вывод о том, что запрет на клятвы не рассматривался как общепринятая определяющая норма поведения. Этому следует христианская традиция, соотнося запрет Иисуса Христа только с легкомысленными клятвами в обыденной жизни, но не с клятвой в суде. Кто словами предписанного текста присяги призывает Бога в свидетели («Да поможет мне Бог!»), обязуясь быть правдивым по отношению к Всевечному, тот тем самым открыто исповедует свою веру во всемогущего, всеведущего Бога. И в такой присяге тоже не усматривается греха.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Называя Самого себя именем «Иегова» – «Я есмь Тот, Кто Я есмь» или «Я есмь Сущий», – Бог позволяет познать Себя в качестве Того, Кто совершенно самоидентичен, неизменен и вечен. (*5.3.3.1*)

Злоупотребление именем Бога – это богохульство. (*5.3.3.2*)

Вторая заповедь – единственная из заповедей – содержит в себе угрозу наказания. (*5.3.3.3*)

Вторая заповедь призывает свято относиться к имени Бога, в том числе и своим образом жизни. (*5.3.3.4*)

Легкомысленные клятвы и призывания имени Бога являются нарушением второй заповеди. (*5.3.3.5*)

5.3.4. Третья заповедь

Помни день седьмой, чтобы святить его.

В третьей заповеди звучит призыв один день недели обособить от других, чтобы в этот день особым образом поклоняться Богу, с благодарностью вспоминать о Его деяниях спасения и заниматься Его словом.

5.3.4.1 Обоснования третьей заповеди для Израиля

День седьмой, как часть сотворенного порядка, необходимо святить потому, что Бог в седьмой день творения отдыхал, освятив его (*см. Быт 2, 2–3; Исх 20, 8–11*). День седьмой дан для того, чтобы в прославлении чтить созидательный труд Бога, обращенный во благо всех людей.

Другое обоснование необходимости святить день седьмой находится во Второзаконии 5, 15: «И помни, что [ты] был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, потому и повелел тебе Господь, Бог твой, соблюдать день субботний».

День покоя тем самым служит для прославления Творца и воспоминания об освобождении Израиля из рабства. Кроме того, в седьмой день размышляют о деяниях Бога, совершённых для всех людей и особенно для Его избранного народа.

5.3.4.2 Суббота в Израиле

Бог особо выделил субботу еще до дарования закона на горе Синай (*см. Исх 16, 4–30*). Он преподнес ее как дар для того, чтобы в этот день народ Израиля отдыхал от своих трудов и без помех обращался к Богу. Таким образом, суббота была одновременно и днем отдыха, и праздником. Она упоминается под знаком особого служения жертвоприношения (*см. Числ 28, 9–10*).

Тому, кто будет соблюдать субботу и не будет заниматься своими обычными делами и «пустословить», было обещано благословение (*см. Ис 58, 13–14*).

5.3.4.3 Иисус Христос и суббота

Отношение Иисуса к субботе коренным образом отличается от позиции иудеев-законников. Из поведения Сына Божьего видно, что закон и Евангелие оценивают день седьмой по-разному. Иисус тоже ходил в субботу в синагогу (*см. Лк 4, 16*), но Он исцелял там больных (*см. Лк 6, 6–11*), что книжники считали работой и тем самым нарушением третьей заповеди. Для Иисуса, напротив, исцеление больных было выражением Божьего благодеяния и поэтому допустимым и в субботу.

Иисус Христос имеет власть освободить день покоя от ограниченности строгой законности: «…суббота для человека, а не человек для субботы» (*Мк 2, 27*).

5.3.4.4 От субботы к воскресенью

«Ибо Сын Человеческий есть господин и субботы» (*Мф 12, 8*) – эти слова Иисуса Христа, в которых зафиксирован Его Божественный авторитет над законом, исполнились и в изменении дня недели, который почти все христиане свято чтут как праздник: в то время как в Израиле свято соблюдается суббота, седьмой день по иудейскому календарю, христиане празднуют день воскресный. Это произошло оттого, что Иисус

Христос, согласно единодушным свидетельствам Евангелий, в этот день недели воскрес из мертвых (*см. Мф 28, 1; Мк 16, 2; Лк 24, 1; Ин 20, 1*). Потому для христиан почитание воскресного дня является, к тому же, исповеданием воскресения Иисуса Христа и воспоминанием о Пасхе.

После вознесения Господа первые христиане еще придерживались своих иудейских традиций, к чему относилось и соблюдение субботы. Это изменилось с началом миссионерской деятельности среди язычников. Продлившийся не одно десятилетие процесс сделал воскресенье праздником христиан. Первые указания на значение воскресенья находятся в Деяниях апостолов 20, 7 и 1-м послании к Коринфянам 16, 2.

Император Константин I утвердил в 321 г. от Р.Х. воскресенье всеобщим выходным днем в Римской империи. В христианских странах это решение сохранило свою актуальность до сегодняшнего дня.

5.3.4.5 Святить день седьмой – на богослужении

Освящение дня седьмого состоит прежде всего в поклонении Богу на богослужении, в восприятии с верою Его слова, в принятии с покаянием прощения грехов и достойном вкушении Тела и Крови Христовых в таинстве Святого причастия. При этом верующие вспоминают жертву Христову, Его искупительное деяние, празднуют воскресение Господне и обращают свой взор на Его Второе пришествие. На богослужении выражается благодарность за спасительные деяния Иисуса Христа. Кроме того, в этом выражается потребность в Божьем слове и таинстве.

Работающие, больные, немощные и пожилые, которые не могут приходить на богослужение, святят день воскресный тем, что исходя из своих возможностей в молитве ищут связи с Богом и общиной. Бог обращается к ним и дарит мир, утешение и укрепление (*см. раздел 12.4.3*).

Богослужения совершаются также и в праздники церковного года, не выпадающие на воскресенье (*см. раздел 12.5*).

Кроме того, день седьмой, как день покоя, является прообразом обетованного субботства, покоя, у Бога. Взаимосвязь между третьей заповедью и этим будущим покоем описывается в Послании к Евреям 4, 4–11. Для достижения этой цели необходимо использовать день сегодняшний

(«ныне») и с верой воспринимать слово Божье и таинства на богослужении (*см. Евр 3, 7*).

5.3.4.6 Работа в воскресенье – между долгом и освящением

Кто святит Иисуса Христа в своем сердце (*см. 1 Пет 3, 15*), тот при любой возможности будет искать общения с Ним на богослужении. Если кто-то вынужден работать в воскресенье, то ему надлежит в этот день в молитве связаться с Богом и общиной.

5.3.4.7 Организация воскресного дня

Воскресный день должен, по возможности, быть днем покоя и размышлений над Евангелием. Он является праздником души – в этот день все внимание посвящается ее потребностям. Такие Божественные ценности, как мир и поддержание общения, способствуют освящению.

Заповедь святить день седьмой призывает верующего проверять, насколько его дела согласуются с предназначением дня, посвященного Господу. Прежде всего необходимо стремиться углубить и сохранить воздействие богослужения.

Если воскресный день используется именно так, тогда верующие живут согласно призыву из псалма 117, 24: «Сей день сотворил Господь: возрадуемся и возвеселимся в оный!»

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

День покоя (седьмой день) служит для прославления Творца и напоминает об освобождении Израиля из рабства. В этот день христиане размышляют о деяниях Бога, совершённых для всех людей и для Его избранного народа. (*5.3.4.1*)

Христиане свято чтут седьмой день, день воскресения Иисуса Христа, как праздник. (*5.3.4.4*)

Посещением богослужений выражается благодарность за спасительные деяния Иисуса Христа. (*5.3.4.5*)

День седьмой, как день покоя, является прообразом обетованного субботства, покоя, у Бога. (*5.3.4.5*)

Третья заповедь призывает организовывать седьмой день как день, посвященный Господу. (*5.3.4.7*)

5.3.5 Четвертая заповедь

Почитай отца твоего и мать твою, чтобы тебе было хорошо, и чтобы продлились дни твои на земле.

Начиная с четвертой заповеди, установления Десяти заповедей касаются отношений с окружающими людьми. Заповедь не содержит в себе никакого запрета, но показывает богоугодную линию поведения. Она направлена на людей всех возрастов и требует проявлять к отцу и матери должное уважение и почтение. Конкретное ее исполнение может выражаться по-разному, в зависимости от соответствующих жизненных обстоятельств, как то: возраст, социальное окружение, общественные нормы и традиции.

5.3.5.1 Четвертая заповедь в ветхозаветном понимании

Четвертая заповедь, как и весь Моисеев закон, связана со странствованием израильтян в пустыне (*Втор 5, 16*). Из этой исторической ситуации можно вывести изначальный смысл заповеди: прежде всего она касалась свободных израильтян (то есть, согласно пониманию того времени, не женщин, не пришельцев и не рабов). Они должны были почи-

тать пожилых представителей своего рода, поддерживая их в тяжелых условиях странствования. Высказанное в заповеди обетование относилось к израильтянам: чтобы им было хорошо и чтобы продлились дни их на земле Ханаана, которую еще предстояло занять. Отсюда видно, что для народа эпохи Ветхого Завета понятие «чтобы хорошо тебе было» касалось земной жизни. Позже, когда израильтяне заселили Ханаан, почтение к пожилым родителям выражалось в том, что их потомки обеспечивали их существование и заботились о них в случае их болезни.

В некоторых книгах Ветхого Завета приводится истолкование этой заповеди. Например, в Книге Сираха 3, 12 указывается на отношение к состарившимся родителям: «Сын! прими отца твоего в старости его и не огорчай его в жизни его». В Книге Притчей 1, 8 требуется послушание отцу и матери. Согласно Книге Товита 10, 12, следует почитать также родителей супруга (супруги): «Потом сказал дочери своей: почитай твоего свекра и свекровь; теперь они — родители твои; желаю слышать добрый слух о тебе».

5.3.5.2 Иисус Христос и четвертая заповедь

Согласно Евангелию от Луки 2, 51, Иисус подчинялся Своей матери Марии и ее мужу Иосифу. Насколько сильно Он почитал Свою мать, проявилось в Его поведении на Голгофе: будучи на кресте, Он вверил Марию заботе апостола Иоанна (*см. Ин 19, 27*).

В ответе богатому юноше Сын Божий упомянул четвертую заповедь как важное условие для наследования вечной жизни (*см. Мк 10, 17–19*). В Своих наставлениях Господь порицал иудейских законников за то, что они исказили важный аспект заповеди – необходимость заботиться о жизненном обеспечении родителей в их старости (*Мк 7, 9–13*).

5.3.5.3 Четвертая заповедь у апостола Павла

В посланиях апостола Павла отчетливо упоминается и четвертая заповедь. Дети призываются к послушанию по отношению к своим роди-

телям (*см. Еф 6, 1–3; Кол 3, 20*). Непослушание детей по отношению к своим родителям даже упоминается в так называемом «списке непотребств» (*см. Рим 1, 30; 2 Тим 3, 2*). С другой стороны, отцы тоже призваны вести себя тактично по отношению к своим детям (*см. Еф 6, 4*), матери должны любить своих детей (*см. Тит 2, 4*). Так становится ясно, что наряду с вытекающим из четвертой заповеди обязательством детей существуют и обязанности родителей по отношению к своим детям.

5.3.5.4 Расширенное толкование четвертой заповеди в христианской традиции

С течением времени четвертая заповедь получила более широкое толкование. Если в ее дословном тексте говорится только о почитании родителей, то христианская традиция уже рассматривает эту заповедь как обязанность признавать любой авторитет. Главным образом, четвертая заповедь касается отношения к своим предкам.

Любой долг послушания, также и по отношению к родителям, ограничивается условием: «…должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (*см. Деян 5, 29*).

5.3.5.5 Четвертая заповедь в сегодняшней жизни

Неизменным остается то, что детям, независимо от их возраста, вменяется в обязанность почитать родителей.

Там, где взаимоотношения скреплены любовью и доверием, родители вправе ожидать от детей послушания. Молодой человек призван осознавать, сколько всего для него сделали заботливые родители в его детстве и отрочестве. Это приводит к благодарному настрою. Во взаимоотношениях с родителями, в разговорах с ними и о них должно ощущаться уважение.

И для родителей из четвертой заповеди вытекает обязанность: выполняя свою задачу по воспитанию детей, они несут высокую ответственность и должны посредством своего богоугодного поведения заботиться

о том, чтобы детям не было затруднительно уважать их. Тем, как они сами относятся к своим родителям и родителям супруга (супруги) и говорят о них, родители показывают детям пример. Если родители и дети с любовью относятся друг к другу и таким образом выстраивают и сохраняют доверительные отношения друг с другом, то это служит гармоничной семейной жизни.

Исполнение четвертой заповеди включает в себя также и преисполненную любви заботу о родителях в их старости. Если отношения родителей и детей отмечены благодарностью, любовью и доверием, то четвертая заповедь исполняется и на этом покоится благословение Божье. Согласно представлению Ветхого Завета, долгая жизнь является выражением благословения Божьего; в Новом Завете это благословение проявляется в духовных благах.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Четвертой заповедью начинаются предписания, которые касаются отношения к окружающим. Она не содержит никакого запрета, а показывает угодный Богу образ действий. (*5.3.5*)

Наряду с обязанностью детей почитать родителей, также и родители имеют обязанности: заботиться о детях и быть им примером. (*5.3.5.5*)

Исполнение этой заповеди влечет за собой благословение. (*5.3.5.5*)

5.3.6 Пятая заповедь

Не убивай.

5.3.6.1 Запрет убивать в Ветхом Завете

Дословный перевод этой заповеди с древнееврейского оригинала озна-

чает: «Не убивай умышленно!» Согласно этому первоначальному смыслу, пятая заповедь запрещает самовольное, противоправное и общественно-опасное пролитие невинной крови, что не относилось к военной службе и смертной казни.

С точки зрения применяемых санкций, Моисеев закон различает непреднамеренное убийство (убийство, совершенное по ошибке или неосторожности) и преднамеренное убийство (*Исх 21, 12–14*).

В Израиле убийство принципиально каралось смертью. Однако в первом случае у виновника все же была возможность избежать смерти: если в своем бегстве он достигал одного из «городов убежища», распределенных по территории Израиля, то пользовался защитой от «мстителя за кровь» (*см. Числ 35, 6–34*). В случае преднамеренного убийства, напротив, наказание смертью было неминуемым.

Ветхий Завет неоднократно сообщает об убийствах, как, например, в связи с завоеванием Ханаана или войнами народа Израиля против филистимлян. Законным средством также считалось ведение войны с целью уберечь Израиль от идолопоклонства.

5.3.6.2 Запрет убивать в Новом Завете

Иисус Христос говорит о пятой заповеди, расширяя ее первоначальный смысл: «Вы слышали, что сказано древним: "не убивай, кто же убьет, подлежит суду". А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду…» (*Мф 5, 21–22*). Таким образом, Он не ограничивает соблюдение заповеди ее буквальным исполнением, а приобщает к этому внутренний настрой человека. Об этом же говорится и в 1-м послании Иоанна 3, 15: «Всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца…»

5.3.6.3 Значение пятой заповеди сегодня

Жизнь дана Богом. Только Он является господином жизни и смерти. Поэтому никому из людей не дано право прекращать чью-то человече-

скую жизнь. Насилие и неуважение жизни в современном обществе не должны ставить эту заповедь под сомнение.

Заповедь «не убивай» одновременно содержит в себе поручение защищать и сохранять человеческую жизнь.

5.3.6.4 Отдельные вопросы по пятой заповеди

На все отдельные вопросы необходимо отвечать исходя из того, что Бог является источником всякой жизни. Он есть высшая инстанция, в руках которой находятся начало и конец человеческой жизни. Человеку не дано право нарушать этот Божественный порядок.

Смертная казнь: в смертной казни Новоапостольская церковь не усматривает эффективного средства для устрашения и тем самым защиты общества.

Войны: убийство на войне нарушает пятую заповедь, даже если отдельный человек едва ли может повлиять на происходящее. Он несет ответственность за то, чтобы и в этой исключительной ситуации выбрать наименьшее зло и, по возможности, избежать убийства. Даже если применение силы в определенных случаях кажется оправданным для предотвращения большего ущерба или для самозащиты, убийство нарушает пятую заповедь.

Причины для оправдания и исключения вины: убийство при самообороне тоже нарушает пятую заповедь. Независимо от уголовно-правовых последствий, в этих и подобных случаях вина перед Богом может быть незначительной.

Убийство нерожденной жизни: еще нерожденную жизнь следует уважать и защищать исходя из того, что уже с момента зачатия в ней присутствует данная Богом человеческая жизнь. Убийство эмбрионов – то есть прерывание беременности, а также уничтожение зачатых искусственным путем человеческих жизней – Новоапостольская церковь от-

вергает. Однако если по данным медицинского заключения жизнь матери подвергается опасности, необходимо спасать ее жизнь. Но и в этом случае нарушается пятая заповедь, хотя вина перед Богом может быть минимальной.

Суицид: суицид (самоубийство) является нарушением пятой заповеди.

Помощь в наступлении смерти: помощь в наступлении смерти касается умирающего, не имеющего шансов на выздоровление или на облегчение его страданий:

> **Активная помощь в наступлении смерти:** активная помощь в наступлении смерти, так же как и помощь в совершении суицида, нарушает пятую заповедь.
>
> **Пассивная помощь в наступлении смерти:** решение о продлевающих жизнь мерах принимается, прежде всего, самим пациентом. При отсутствии его волеизъявления такое решение должно приниматься по согласованию врачей и родных и исключительно в осознании ответственности за интересы умирающего. В обоих случаях нарушения пятой заповеди не усматривается.

Эвтаназия: убийство инвалидов и увечных нарушает пятую заповедь.

Умерщвление других живых существ: умерщвление животных не подпадает под пятую заповедь. В Книге Бытие 9, 1–3 однозначно допускается, что животные могут служить для питания человека. И все же и к жизни бессловесных существ необходимо относиться с уважением. Это выводится из возложенной на человека ответственности за сохранность творения. Каждый человек обязан с уважением относиться ко всему живому.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Жизнь дана Богом. Он один является господином жизни и смерти. Поэтому ни один человек не вправе прекращать человеческую жизнь. (*5.3.6.3*)

Согласно первоначальному буквальному смыслу пятая заповедь запрещает самовольное, противоправное и общественно-опасное пролитие невинной крови. (*5.3.6.1*)

Иисус Христос не ограничивает соблюдение этой заповеди ее буквальным исполнением, а включает сюда внутреннее отношение человека. (*5.6.3.2*)

Заповедь «Не убивай» одновременно объединяет в себе поручение защищать и сохранять человеческую жизнь. (*5.3.6.3*)

5.3.7 Шестая заповедь

Не прелюбодействуй.

5.3.7.1 Брак

Брак является угодным Богу и находящимся под Его благословением жизненным сообществом мужчины и женщины. В основе его лежит публично объявленное обещание взаимной верности, совершаемое путем свободного волеизъявления (*см. Мф 19, 4–5*).

В Библии описаны различные виды брака. В то время как в Ветхом Завете говорится о полигамии (многобрачии, понимаемом как брак одного мужчины с несколькими женщинами), Иисус Христос, а вместе с Ним и Новый Завет, однозначно высказываются за моногамию (единобрачие) как богоугодную, соответствующую верующему христианину форму совместного супружеского проживания мужа и жены (*см., среди прочего, Мф 19, 5–6; 1 Тим 3, 2 и 12; 5, 9*).

Уже в Ветхом Завете брак понимался как союз, находящийся под защитой Бога (*см. Притч 2, 17; Мал 2, 13–16*) и благословляемый в ответ на молитву, например: «…встань, сестра, и помолимся, чтобы Господь помиловал нас <…> И ныне, Господи, я беру сию сестру мою не для удовлетворения похоти, но поистине как жену: благоволи же помиловать меня и дай мне состариться с нею!» (*Тов 8, 4 и 7*).

В Новоапостольской церкви супружеские пары, в которых, как правило, хотя бы один супруг исповедует новоапостольскую веру, по желанию могут получить благословение на заключение брака. Это благословение Божье таит в себе силы для того, чтобы вместе строить дальнейшую жизнь в богоугодном виде. Но здесь также необходимо, чтобы супруги серьезно старались пройти жизненный путь в страхе Божьем и в любви друг к другу.

Брак – в том виде, как это соответствует воле Божьей, – есть образ общности Христа со Своей Церковью, и потому он свят. Он обязывает супругов почитать и любить друг друга (*см. Еф 5, 25 и 28–33*). Это подразумевает нерасторжимость брака до самой смерти: «Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (*Мф 19, 6*). По этой причине брак следует защищать и поддерживать.

5.3.7.2 Прелюбодеяние

Прелюбодействует, в общем смысле, тот, кто, будучи в браке, вступает в половую связь с лицом, не являющимся его супругой/супругом, равно как и тот, кто не состоит в браке, но вступает в связь с тем, кто связан узами брака. По словам Иисуса Христа, «всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем» (*Мф 5, из 28*), то есть даже при внешне безупречном образе жизни может произойти «прелюбодеяние в сердце». Нарушение этой заповеди, таким образом, происходит не только тогда, когда измена действительно случилась, но уже тогда, когда она зарождается в мыслях (*см. также Мк 7, 20–23*).

5.3.7.3 Развод

В Новом Завете о разводе говорится как о грехе: «Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (*Мк 10, 9*). Единственным исключением, когда развод допускается, является измена супруга соответственно супруги (*см. Мф 19, 9*).

Повторный брак в Евангелии от Марка обозначается как прелюбодеяние (*см. Мк 10, 11–12*). Развод и повторное вступление в брак при жизни бывшего супруга/супруги, согласно дальнейшим новозаветным высказываниям, нарушают шестую заповедь. Очевидно, что в раннехристианской церкви повторное вступление в брак после предшествующего развода – принимая во внимание некоторые исключения – не признавалось (*1 Кор 7, 10–11 и 39; Рим 7, 2–3*).

Новозаветные высказывания по поводу развода должны рассматриваться в историческом или социальном контексте культуры Античности: они служили прежде всего улучшению положения женщин, имевших очень ограниченные права, чтобы женщина не могла быть произвольно отвергнута мужем.

Тем не менее упомянутые выше цитаты из Библии ставят церковь перед вопросом, как следует обходиться с разведенными; при этом необходимо учитывать все сопутствующие обстоятельства. Трудность может возникнуть при принятии решений, соответствующих духу Евангелия. Всегда нужно помнить о том, что Иисус Христос обращался с людьми не в духе законности Ветхого Завета, а в духе любви и милости (*см. Ин 8, 2–11*).

Как и любой другой грех, прелюбодеяние и развод нуждаются в прощении. Если дело доходит до развода, то, как правило, этому способствовали оба супруга, хотя тяжесть вины у каждого может быть различной. Бывают случаи, когда один из супругов применяет насилие или не желает поддерживать супружеские отношения. Поэтому хорошо, если каждый серьезно проверит себя и даст самому себе отчет в том, какие личные особенности и манера поведения поспособствовали наступившей ситуации.

Супруги, живущие раздельно, как и уже разведенные, не отстраняются от принятия таинств. У них есть свое место в общине, и духовное по-

печение над ними совершается безо всяких оговорок.

Разведенным, которые вновь хотят вступить в брак, по их желанию даруется благословение на заключение брака. Тем самым им должна быть дана возможность начать всё с начала.

5.3.7.4 Благочестивый образ жизни в браке

Брак должен быть честным, а супружеское ложе непорочным (*см. Евр 13, 4*). Из осознания того, что тело рожденного свыше есть жилище Божье и собственность Всевышнего, вытекает обязанность вести благочестивый образ жизни (*1 Кор 6, 19–20*). Особенно это касается поведения в браке (*1 Фес 4, 3–4; см. также раздел 13.3*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Брак является угодным Богу сообществом мужчины и женщины. Он является образом нерасторжимой общности Христа со Своей Церковью. По этой причине заповедано брак защищать и поддерживать. (*5.3.7.1*)

Прелюбодействует, в общем смысле, тот, кто, будучи в браке, вступает в половую связь с лицом, не являющимся его супругой/супругом, равно как и тот, кто не состоит в браке, но вступает в связь с тем, кто связан узами брака. (*5.3.7.2*)

Нарушение этой заповеди происходит уже тогда, когда прелюбодеяние зарождается в мыслях. (*5.3.7.2*)

5.3.8. Седьмая заповедь

Не кради.

5.3.8.1 Кража во всеобщем правопорядке

Посягать на имущество другого запрещено. Этот исходящий от Бога запрет кражи относится к основным принципам человеческого правопорядка и служит защите и уважению собственности.

Распоряжаясь своей собственностью исходя из заповеди любви к ближнему, нельзя быть скупым и корыстным; собственность – это также и обязательство.

Под словом «кража» обычно понимают противоправное присвоение чужой собственности. При этом речь может идти как о материальных вещах, так и об интеллектуальной собственности. Нельзя незаконно присваивать себе имущество ближнего и наносить ущерб чужой собственности. Также запрещено вводить в заблуждение других и за их счет обеспечивать себя неправедными преимуществами; необходимо пресекать собственное стремление к власти и обогащению. Следует уважать достоинство и благополучие другого человека.

5.3.8.2 Запрет кражи в Ветхом Завете

Изначально эта заповедь «не кради» должна была поставить вне закона, прежде всего, кражу людей. При этом речь шла о защите свободного человека от его похищения, продажи или содержания в неволе. Похищение людей в Израиле – в противоположность преступлениям против собственности, которые можно было искупить материальным возмещением, – наказывалось смертью: «Кто украдет человека и продаст его, или найдется он в руках у него, то должно предать его смерти» (*Исх 21, 16*). То есть здесь речь шла о преступлении, которое каралось самым суровым из всех возможных наказаний.

Кроме того, наказывалась также и кража чужой собственности. Моисеев закон требовал возмещения украденного. Как правило, требовалось двойное, а в более серьезных случаях даже четырех- или пятикратное возмещение (*ср. Исх 22, 1–9*).

5.3.8.3 Запрет кражи в Новом Завете

Иисус Христос процитировал седьмую заповедь в разговоре с богатым юношей (*см. Мф 19, 16–23*). Согласно Евангелию от Марка 7, 20–23, Господь называл кражу грехом, исходящим изнутри человека и оскверняющим его. Здесь седьмая заповедь объясняется в обычном для Ветхого Завета смысле.

В Евангелии от Иоанна 10, 1 она расширяется и поднимается на духовный уровень: «Истинно, истинно говорю вам: кто не дверью входит во двор овчий, но перелазит инде, тот вор и разбойник». Здесь подразумеваются те, кто склоняет к лжеучениям, – это воры и разбойники, ведущие себя как «лютые волки», ища добычу среди верующих и желая похитить их из паствы Христовой (*см. Деян 20, 29*).

5.3.8.4 Различные формы кражи

Хотя кража в прямом смысле этого слова совершается, когда присваивается чужая материальная и интеллектуальная собственность, имеются и другие формы кражи. Так, обман тоже может стать кражей в смысле седьмой заповеди.

Описанный в Евангелии от Луки 19, 1–10 случай освещает этот аспект. Имущество мытаря Закхея было накоплено, не в последнюю очередь, посредством обмана. После того как Иисус зашел к нему, мытарь пообещал: «…Господи! половину имения моего я отдам нищим, и, если кого чем обидел, воздам вчетверо» (*Лк 19, 8*). Этот пример еще более расширяет понимание кражи в сфере межличностных отношений: сюда же относятся ростовщичество, извлечение выгоды из чьих-либо затруднений, растрата и сокрытие средств. Мошенничество, уклонение от налогов, коррупция и расточительство в управлении доверенными деньгами также подпадают под эту заповедь.

Таким образом, седьмая заповедь призывает ни в каком виде не прикасаться к чужому имуществу, не подвергать ближнего необоснованному ущемлению, а также не наносить вреда его репутации, не лишать его чести или человеческого достоинства.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Запрещено – в какой бы то ни было форме – покушаться на имущество и добро ближнего. (*5.3.8.1*)

Седьмая заповедь призывает также не касаться чести ближнего, его репутации или человеческого достоинства. (*5.3.8.4*)

5.3.9 Восьмая заповедь

Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

5.3.9.1 Первоначальное значение

Восьмая заповедь касалась, прежде всего, ложных высказываний в суде. «Ближним» (*см. раздел 5.2.2*) для израильтянина был любой человек, с которым он сталкивался в повседневной жизни. «Ложным свидетельством» могли быть как ложное обвинение, так и ложные свидетельские показания.

5.3.9.2 Примеры ложного свидетельства в эпоху Ветхого Завета

При рассмотрении состава преступлений, связанных с вынесением смертного приговора, в Израиле во времена Ветхого Завета на суде должны были выступить минимум два свидетеля (*см. Числ 35, 30*). Если таковые лжесвидетельствовали против обвиняемого, то при соответствующем решении суда он мог быть казнен несмотря на свою невиновность (*см. 3 Цар, глава 21*).

Если на суде выяснялось, что свидетель сказал ложь, то по отношению к нему применялось то наказание, которое было бы вынесено обвиняе-

мому в случае признания его виновным (*см. Втор 19, 18–19*).

В иудейских учительных книгах показана связь лжесвидетельства с обычной ложью: «Лжесвидетель не останется ненаказанным, и кто говорит ложь, погибнет» (*Притч 19, 9*).

5.3.9.3 Примеры ложного свидетельства в эпоху Нового Завета

Иисус Христос неоднократно указывал на восьмую заповедь (*см., среди прочего, Мф 19, 18*). Он показывал, что нарушение этой заповеди является выражением превратного внутреннего настроя и оскверняет человека (*см. Мф 15, 18–19*).

Что значило быть обвиненным лжесвидетелями, пришлось испытать на Себе и Сыну Божьему: из-за этого Ему был вынесен смертный приговор (*см. Мф 26, 57–66; Лк 23, 2*), и даже после Его воскресения первосвященники и старейшины велели распространить еще одну ложь (*см. Мф 28, 11–15*). Иисус Христос, «свидетель верный и истинный» (*см. Откр 3, 14*), претерпел ложь лжесвидетелей с царским достоинством.

5.3.9.4 Ложное свидетельство сегодня – запрет лжи и обмана

Каждое ложное свидетельство является обманом. В более широком смысле восьмую заповедь можно понимать как запрет всякого обманного действия (*ср. Лев 19, 11*). Из-за человеческого несовершенства никому не удается говорить только правду. Но чем последовательнее человек живет во Христе, тем более правдивыми будут его слова и дела.

Апостол Павел советует: «Посему, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему…» (*Еф 4, 25*). Но говорить истину своему ближнему не означает, что каждый при любых обстоятельствах вправе или должен открывать ему неприятную правду. Если бы кто-то стал безжалостно разоблачать все ошибки, совершаемые в его окружении, то тем самым он натворил бы много бед. Восьмая заповедь также подчинена за-

поведи любви к ближнему. Таким образом, необходимо внимательно следить за тем, как ты разговариваешь с другими людьми и высказываешься о них. В Книге Притчей 6, 19 показательно говорится о том, что «лжесвидетель, наговаривающий ложь и сеющий раздор между братьями», есть мерзость пред Богом.

5.3.9.5 Иные нарушения восьмой заповеди

Каждый должен стараться быть искренним и правдивым. Поведение в обществе и деловой жизни тоже должно ориентироваться на восьмую заповедь.

Кроме ложного свидетельства на суде и очевидной лжи восьмую заповедь нарушают «ложь во спасение», полуправда, высказывания, призванные скрыть истинное положение вещей, и клевета. Хвастовство и преувеличение, двуличность и лицемерие, распространение слухов, сплетни и лесть также являются выражением лжи.

5.3.9.6 Ложное и истинное свидетельство в духовном смысле

Триединый Бог есть воплощение истины (*см. Ин 17, 17; 14, 6 и 16, 13*). Дьявол, напротив, есть «ложь и отец лжи» (*см. Ин 8, 44*). Его ложному свидетельству противостоит истинное свидетельство Святого Духа.

Христиане призваны к тому, чтобы нести истинное свидетельство, веруя в Евангелие, провозглашая его и организуя в соответствии с ним образ жизни.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Восьмая заповедь изначально касалась ложных высказываний в суде. Ложными свидетельствами могли быть как ложные обвинения, так и ложные сви-

детельские показания. (*5.3.9.1*)

Каждое ложное свидетельство является обманом. В более широком смысле восьмую заповедь можно понимать как запрет всякого обманного действия. (*5.3.9.4*)

Христиане призваны к тому, чтобы нести истинное свидетельство, веруя в Евангелие, провозглашая его и организуя в соответствии с ним образ жизни. (*5.3.9.6*)

5.3.10 Девятая и десятая заповеди

Не желай дома ближнего твоего. Не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни всякого скота его, ничего, что у ближнего твоего.

5.3.10.1 Различия в нумерации и формулировках

Последние две заповеди по своему содержанию тесно взаимосвязаны. Иногда они вместе считаются десятой заповедью, как, например, в иудаизме, в то время как в христианстве они чаще всего подразделяются на девятую и десятую заповеди.

Обе эти заповеди существуют в различных формулировках. В Исходе 20, 17 в начале называется дом ближнего, тогда как во Второзаконии 5, 21 сначала упоминается жена.

5.3.10.2 Вожделение – повод для греха

Сутью девятой и десятой заповедей является: «Не желай». Тем самым запрещаются не все виды человеческих желаний, а греховное вожделение жены или имущества другого человека. Такое вожделение, как и несо-

блюдение других заповедей, нарушает заповедь любви к ближнему (*см. Рим 13, 9*).

С самого начала сатана старался соблазнить людей на грех, пробуждая в них вожделение и страсть к запретному (*см. Быт 3, 6*). Адам и Ева не устояли перед этим и из-за своего непослушания по отношению к Божьей заповеди впали в грех. Последствия этого описаны в Послании Иакова 1, 15: «Похоть же, зачав, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть».

Похоть, понимаемая как греховное вожделение, возникает внутри человека. Она вызывает нечистые мысли. Если с нею не совладать, то греховные мысли воплотятся в действия. Эта взаимосвязь следует также и из Евангелия от Матфея 15, 19: «Ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления».

Девятая и десятая заповеди ставят перед человеком задачу следить за чистотой своего сердца. Сюда относится старание противостоять любому искушению к греховному поведению.

5.3.10.3 «Не желай жены ближнего твоего»

В Ветхом Завете в случае Давида и Вирсавии мы находим яркий пример того, куда может привести желание обладать женой ближнего: к прелюбодеянию, лжи и убийству (*2 Цар, глава 11*).

О зависимости между вожделением жены ближнего и прелюбодеянием говорил и Сын Божий (*см. Мф 5, 27–28*).

Запрет желать жену ближнего касается в христианском понимании также и женщины, желающей чужого мужа. Если объектом вожделения является супруг или супруга другого человека, то имеет место нарушение Божьей заповеди.

В этом смысле изречение из 1-го послания Иоанна 2, 16–17 понимается как предостережение от такого вожделения: «Ибо всё, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего. И мир проходит, и похоть его…»

5.3.10.4 Желание обладать имуществом ближнего

Во времена Моисеева закона дом ближнего, его поле и скот являлись его собственностью, как и его жена, раб и рабыня. Заповедь запрещает желать имущество ближнего своего. Это желание может возрасти до алчности и чаще всего происходит из зависти.

Вожделение побуждает алчного человека бесцеремонно присваивать себе чужую собственность. Зачастую бедные обделяются, в то время как сильные мира сего руководствуются необузданной жаждой наживы. Таким образом были развязаны и бесчисленные войны.

Согласно Книге Екклесиаста 5, 9, корыстолюбие безгранично, сребролюбие ненасытно. Апостол Павел называет таких корыстолюбцев «идолослужителями» (*Еф 5, 5*). Сребролюбие он называет «корнем всех зол» (*1 Тим 6, 10–11*).

5.3.10.5 Преодоление греховного вожделения

В Послании к Галатам 5, 19–25 показано, что греховное вожделение выражается в греховном поведении, метко названном «делами плоти». Таких грехов христианин должен избегать: «Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями». Апостол Павел ставит задачу: «Если мы живем духом, то по духу и поступать должны». Последнее означает необходимость приносить плод Святого Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость, воздержание. Понятие «воздержание» означает здесь самообладание, проявляющееся в чувстве меры и отказе от чего-либо. Эта добродетель препятствует тому, чтобы зарождающееся желание стало похотью.

От христиан требуется вести жизнь, достойную их призвания, и стараться противостоять греховным вожделениям: «Как послушные дети, не сообразуйтесь с прежними похотями, бывшими в неведении вашем, но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках» (*1 Пет 1, 14–15*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Последние две заповеди по своему содержанию тесно взаимосвязаны. Зачастую они вместе считаются десятой заповедью. Общей сутью высказывания является греховное вожделение жены или имущества другого человека. (*5.3.10.1; 5.3.10.2*)

Девятая и десятая заповеди ставят перед человеком задачу следить за чистотой сердца. (*5.3.10.5*)

Глава 6

Церковь Иисуса Христа

6. Церковь Иисуса Христа

Церковь Иисуса Христа учреждена на земле Самим Господом. В ней спасение становится доступным всем людям. В ней люди совершают поклонение Богу и восхваление Его.

6.1 К понятию «церковь»

Понятие «церковь» выводится из греческого слова «кириаке» (κυριακῇ = «принадлежащее Господу», «Господне»). Новый Завет использует при этом понятие «экклесиа» (ἐκκλησίᾳ = «призванная»). Это слово переводится как «собрание, община, церковь».

В общем словоупотреблении понятие «церковь» имеет различные значения. С одной стороны, оно обозначает христианский дом Божий как место собрания верующих людей, с другой стороны, собрание людей христианской веры, местную общину. Кроме того, этим словом обозначается христианское объединение. Следующие рассуждения касаются «Церкви» как предмета веры.

Принадлежащие к Церкви Иисуса Христа люди призваны Богом для вечного сообщества с Ним, то есть с Богом – Отцом, Сыном и Святым Духом. Центральным событием церковной жизни является богослужение. В Церкви Иисус Христос через апостолов приготавливает Свою Церковь-Невесту к Своему скорому Второму пришествию для брачной вечери на небесах.

6.2 Библейская основа

Предназначение Церкви Христовой состоит в том, чтобы, с одной сто-

роны, сделать доступным для человека спасение и вечное единение с Триединым Богом, и, с другой стороны, в том, чтобы совершать поклонение Богу и восхваление Его.

6.2.1 Ветхозаветные указания на Церковь Иисуса Христа

После грехопадения человек не мог более пребывать в непосредственном общении с Богом. Он вынужден был покинуть жизненное пространство, в котором Бог позволял ему встречаться с Собой. Вследствие греха человек стал смертным. Бог хочет искупить человека из этой обреченности, даровать ему спасение и приготовить вечное единение с Собою.

С самого начала Бог заботится о человеке. При изгнании из Едемского сада Творец одел человека и обещал, что потомок жены победит искусителя (*ср. Быт 3,15*).

Познание того, что человек принципиально зависим от Бога, снова и снова находит свое выражение в эпоху Ветхого Завета. Это получило свое непосредственное воплощение в сооружении жертвенников и принесении жертв.

С течением времени грех становился все могущественнее; люди все больше отворачивались от Бога. Поэтому Бог дал человечеству погибнуть в великом потопе – Божественном суде. Ною с семьей Он даровал милость. Они обрели спасение в ковчеге. Бог заключил с ними Завет, в котором обещал защиту и внимание всем потомкам рода человеческого. Знамением Завета Он установил радугу.

Эти события указывают на спасительные деяния Бога, которые позже совершатся в Церкви Христовой: Бог обратится к человеку, позаботится о нем, сохранит его и примет в Свой Завет. Написанное в 1-м послании Петра 3, 20–21 однозначно истолковывает спасение в ковчеге как образ крещения, посредством которого совершается спасение в Новом Завете. В соответствии с этим в христианской традиции ковчег понимается как образ Церкви Христовой.

В Завет с Ноем включены все люди. Избранием Авраама был заключен следующий Завет, призывавший Авраама и его потомков в особое отно-

шение с Богом: они стали избранным народом Бога. Внешним знаком этого Завета стало обрезание. По отношению к Исааку и Иакову этот Завет был подтвержден.

Когда на горе Синай Моисей принял от Бога Десять заповедей и передал их народу Израиля, Бог открыл Свою волю в форме закона, который был провозглашен собранию, общине.

Законом было установлено, каким образом люди должны выстраивать свои отношения с Богом и друг с другом. Закон определял правила верного богослужения, которое заключалось в совершаемом священниками жертвенном ритуале в скинии собрания, а также в почитании народом Бога и обращении к Нему посредством молитвы, в исповедании и послушании. К такому богослужению Израиль призывался как избранный Богом народ.

Эти элементы первого, или Ветхого, Завета также указывали на Иисуса Христа и учреждение Церкви: Ветхий Завет указывал на Новый Завет, знак Завета обрезание – на крещение, провозглашение воли Бога – на проповедь слова Божьего, священническое служение жертвоприношения – на таинство Святого причастия и управление им посредством уполномоченного сана, а молитва и исповедание – на поклонение Триединому Богу на христианском богослужении.

Центральным местом проведения ветхозаветного богослужения был храм в Иерусалиме, где оно совершалось в торжественной форме. Там находился дом Господень, в котором собирались люди, чтобы восхвалять Бога (*см. Пс 121*) и приносить Ему жертвы. Это изменилось с разрушением храма и последовавшим за ним Вавилонским пленом иудейского народа. В те времена люди собирались на богослужения в синагогах; на них зачитывалось и толковалось слово Божье, закон. Однако служение жертвоприношения совершаться не могло, поэтому такое богослужение было неполноценным. Когда после Вавилонского плена храм в Иерусалиме был восстановлен и стало возможным служение жертвоприношения, верующие по-прежнему собирались в синагогах на богослужения, в центре внимания которых было слово Божье.

В Новом Завете дано указание на новозаветную общину, в центре которой находится Иисус Христос как воплотившееся Слово (*см. Ин 1, 1*). Послание к Евреям толкует первый, или Ветхий, Завет с его законом, слу-

жением жертвоприношения, обрезанием и священством как «тень», то есть предвкушение, Нового Завета (*см. Евр 8, 5; 10, 1*). Тень не есть вещь, она лишь указывает на вещь. Не Ветхий Завет являлся спасительным учреждением Бога, а лишь учрежденный Иисусом Христом Новый Завет.

Так в избранном народе Ветхого Завета был сделан намек на то, что осуществится в народе Нового Завета, в Церкви Христовой.

6.2.2 Начало Церкви Иисуса Христа

Всё, на чем основывается и чем является Церковь, имеет свое начало в личности и деяниях Иисуса Христа, Который приносит спасение, Сам будучи спасением.

«Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего [Единородного], Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление» (*Гал 4, 4–5*). Иисус, Сын Божий, был рожден как Человек в избранном народе эпохи Ветхого Завета. Так, Бог стал Человеком. Он вошел в историю человечества, стал ее частью.

Он призывал людей следовать за Ним, собирал вокруг Себя учеников, проповедовал Царствие Божие, проявлял Себя – например, в Нагорной проповеди – как Законодатель, исцелял больных, насыщал голодных, воскрешал мертвых, прощал грехи, обетовал и послал Святого Духа.

Воплощение Бога в Иисусе Христе является необходимой предпосылкой существования Церкви. Все другие события, относящиеся к учреждению Церкви, основываются на этом событии и открываются в нем: избрание апостолов (*см. Лк 6, 12–16*), установление служения Петра (*см. Мф 16, 18*), учреждение Святого причастия (*см. Мф 26, 20–29*), смерть и воскресение Иисуса Христа, посланническое поручение (*Мф 28, 19–20*).

Первоначально в истории Церковь Христова открылась на Пятидесятницу излиянием Святого Духа. Апостол Петр проповедовал силой Святого Духа, и так сформировалась первая община. Крещение, прощение грехов и принятие дара Святого Духа являются важными составными частями на пути спасения (*см. Деян 2, 38*). Первые христиане «постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в мо-

литвах» (*Деян 2, 42*). Эти признаки христиан имеют решающее значение для Церкви Христовой.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Церковь Иисуса Христа учреждена на земле Самим Господом. (*6*)

Понятие «церковь» обозначает христианский дом Божий, местную общину или собрание людей христианской веры. С точки зрения теологии оно обозначает Церковь Иисуса Христа. (*6.1*)

Принадлежащие к Церкви Иисуса Христа люди призваны Богом для вечного сообщества с Ним. (*6.1*)

Предназначение Церкви Христовой состоит, с одной стороны, в том, чтобы сделать доступным для человека спасение, и, с другой стороны, в том, чтобы совершать поклонение Богу и восхваление Его. (*6.2*)

Уже в писаниях Ветхого Завета можно найти разнообразные указания на Церковь Христову. (*6.2.1*)

Послание к Евреям толкует первый, или Ветхий, Завет с его законом, служением жертвоприношения, обрезанием и священством как «тень», то есть предвкушение, Нового Завета. Так в Ветхом Завете был сделан намек на то, что осуществится в Новом Завете в Церкви Иисуса Христа. (*6.2.1*)

Всё, на чем основывается и чем является Церковь, имеет свое начало в личности и деяниях Иисуса Христа. Воплощение Бога в Иисусе Христе является необходимой предпосылкой существования Церкви. (*6.2.2*)

Первоначально в истории Церковь Христова открылась на Пятидесятницу излиянием Святого Духа. (*6.2.2*)

Первые христиане постоянно пребывали в учении апостолов, в общении, преломлении хлеба и в молитвах. Эти признаки христиан имеют решающее значение для Церкви Христовой. (*6.2.2*)

6.2.3 Образы Церкви Иисуса Христа в писаниях Нового Завета

В Новом Завете нет законченного учения о Церкви. Тем не менее в нем содержится большое количество образов и примеров, открывающих сущность Церкви. Каждый из этих образов указывает на один или несколько аспектов Церкви. Эти образы можно истолковывать по-разному, в Библии они тоже используются не единообразно.

6.2.3.1 «Тело Христово»

Образ Церкви как Тела Христова занимает центральное место. Зачастую этот образ соотносится с теми, кто принадлежит Иисусу Христу вследствие крещения, веры и исповедания. В Послании к Римлянам 12, 4–5 верующие называются «членами» Тела Христова. Тем самым используется имевшее тогда место представление о государстве как об органическом теле и о каждом отдельном человеке как о его члене. Дары членов церкви различны, как различны и их задачи. Однако все они взаимодействуют друг с другом и служат друг другу. В соответствии с этим Церковь является организмом, в котором все зависят друг от друга.

Несмотря на различия отдельных членов, вместе они образуют единство. Как члены Тела Христова, они заботятся друг о друге и связаны друг с другом: «Но теперь членов много, а тело одно» (*1 Кор 12, 20*).

В Послании к Ефесянам 1, 22–23 Христос показан как «глава Церкви», и «под ноги Его» Бог всё покорил, поставив Его выше всего. Тем самым подхватывается мысль, изложенная в гимне из Послания к Колоссянам, где говорится: «И Он есть глава тела Церкви…» (*Кол 1, 18*). Этой образностью Церковь Христова уравнивается с «Телом Христовым», она обладает долей совершенства своего Господа.

Образ «Тела» используется и в отношении местной общины, в которой несовершенные люди должны прийти «…в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (*Еф 4, 13*).

Рост тела – как Церкви в целом, так и местной общины и каждого ве-

рующего в отдельности – происходит вследствие воздействия Бога (*ср. Кол 2, 19*). Рост направлен на Христа. Он, как «глава», есть Господь, мерило и цель (*ср. Еф 4, 15*). Для созидания Тела Христова Бог дал саны и служения.

6.2.3.2 «Народ Божий»

Образ «народа Божьего» указывает на тот факт, что из всех народов Бог избрал Себе один: «Ибо ты народ святой у Господа, Бога твоего; тебя избрал Господь, Бог твой, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле. Не потому, чтобы вы были многочисленнее всех народов, принял вас Господь и избрал вас, ибо вы малочисленнее всех народов, но потому, что любит вас Господь, и для того, чтобы сохранить клятву, которою Он клялся отцам вашим…» (*Втор 7, 6–8*).

История народа Израиля основывается на искупительной деятельности Бога. Он освободил народ из рабства в Египте и привел его в землю обетованную. В этот народ Он послал Сына Своего, среди этого народа Бог стал Человеком. Однако Израиль отверг Иисуса как Спасителя и не уверовал в Него – для ветхозаветного народа Божьего Сын Божий стал «камнем преткновения» и «скалою соблазна».

Противоположностью этому являются те, кто как народ Божий Нового Завета верует в Иисуса Христа: «Но вы – род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел <…> некогда не народ, а ныне народ Божий; *некогда* непомилованные, а ныне помилованы» (*см. 1 Пет 2, 9–10*).

Здесь Церковь Христова показана как в ее нынешнем, так и в будущем предназначении. В настоящее время в ней присутствуют очертания того, чем она будет являться в совершенной мере в будущем: она разделит славу Христа.

6.2.3.3 «Град Божий»

В образе «града Божия» Церковь показана как место, где Бог живет

среди тех, кто Ему принадлежит. На земле Церковь – это то место, где Иисус Христос, Посредник, самым различным образом делает доступным спасение и дает возможность общения с Богом. В таком смысле Церковь является местом встречи с Богом, местом поклонения и богослужения.

Церковь Иисуса Христа превосходит человеческую способность воображения; она в мире этом и в мире ином, в настоящем и будущем. Эти формы проявления образуют единое целое. Предощущение возвышенности Церкви в ее окончательном совершенстве приводится в Послании к Евреям 12, 22–24. Словами «но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живого, к небесному Иерусалиму…» описывается Церковь в ее полноте. В таком случае земная сущность Церкви переплетена с ее небесной сущностью. В небесном Иерусалиме находится престол Божий; там же находятся ангелы, «собор и Церковь первенцев, написанных на небесах», души «праведников, достигших совершенства», и Иисус – посредник Нового Завета.

Небесные существа приносят Богу поклонение и восхваление на небесах (*см. Пс 28, 1; Откр 4*); это же посредством верующих происходит и на земле, в земной сущности Церкви Христовой.

В будущем граде Божьем, в новом Иерусалиме, Сам Бог будет жить со Своим народом (*см. Откр 21, 3*).

6.2.3.4 «Царствие Божие»

Образ «Царствия Божия» указывает на господство Бога в Своей Церкви. Во многих притчах Иисус Христос описывал Царство Божье, подчеркивая его разные сущностные качества (*см. Мф, глава 13*). Например, «Царствие Божие» может олицетворять:

- Иисуса Христа, Самого Сущего Господа (*см. Лк 17, 21*),
- Церковь Иисуса Христа, существующую на земле,
- воцарение Господа, выражающееся в браке Агнца на небесах (*см. Откр 19, 6–7*),
- Царство мира, которое будет установлено на земле Иисусом Христом, грядущим Господом,
- вечное царствование Бога в новом творении,

• пределы вечной жизни.

В Евангелии от Иоанна 3, 3 и 5 говорится о том, что Царствие Божие будет доступно только тем, кто рожден от Бога: «…если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия» и «…если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие». «Увидеть Царствие Божие» означает узреть лик Божий. Для первенцев это исполнится уже в день Господень (*см. 1 Ин 3, 2*): они увидят пределы вечной жизни.

6.2.3.5 «Стадо Божие»

В образе стада Божьего Иисус Христос является добрым Пастырем. Он знает Своих и отдаст за них Свою жизнь. Он зовет к Себе овец из других дворов, то есть беспрестанно призывает людей к вере в Него в Его Церкви. В конце будет одно стадо и один Пастырь (*см. Ин 10, 11–16*). Посредством Святого Духа Иисус обращается к Своим. Кто верит и следует Ему, тому Он даст жизнь вечную (*см. Ин 10, 25–28*).

Перед Своим вознесением Воскресший доверил Своих «агнцев и овец» апостолу Петру (*см. Ин 21, 15–17*). Этому апостолу была вверена забота о тех, кто причислен к Церкви Христовой. Как стадо Иисуса Христа, верующие остаются при этом Его достоянием.

В соответствии с тем, что написано в 1-м послании Петра 5, 2–4, священнослужители призываются «пасти» Церковь как «стадо Божие». Не являясь ее господами, они должны быть примером. Они исполняют свое служение в свете Второго пришествия Иисуса Христа, «Пастыреначальника».

Образ стада показывает Церковь как сообщество, следующее за Христом. За ней ухаживает, ее защищает и ведет добрый Пастырь Иисус Христос.

6.2.3.6 Прочие образы Церкви

В Новом Завете содержатся и другие образные описания, в которых подчеркиваются уже приведенные признаки Церкви и наглядно показываются иные ее аспекты, например: «Божия нива», «Божие строение»,

«дом Божий», «жилище Божие», «храм Божий», «жена, облеченная в солнце, и младенец мужеского пола», а также «Невеста» (*1 Кор 3, 9; 1 Тим 3, 15; 1 Кор 3, 16–17; Откр, глава 12; Откр 21, 2*). Толкование этих образов зависит от конкретных взаимосвязей в тексте. Поэтому в различных контекстах один и тот же образ может звучать по-разному. Примечательно, что в некоторых местах текста встречается сочетание различных образов.

Поэтому отдельный образ не должен рассматриваться сам по себе. При рассмотрении совокупности образов можно увидеть, что Церковь едина, что она является апостольской, вселенской, то есть всеобъемлющей, и святой.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В Новом Завете содержится большое количество образов и примеров, открывающих сущность Церкви. (*6.2.3*)

Зачастую образ Церкви как «Тела Христова» соотносится с теми, кто принадлежит Иисусу Христу вследствие крещения, веры и исповедания. Он показывает, что Церковь является организмом, в котором все зависят друг от друга. Рост тела Церкви направлен на Христа, Который, как «глава», есть Господь, мерило и цель. (*6.2.3.1*)

Как Бог избрал Себе из многих народов народ Израиля, так и в эпоху Нового Завета Он избрал Себе один народ, Свою Церковь. (*6.2.3.2*)

В образе града Божия Церковь показана как место, где Бог живет среди тех, кто Ему принадлежит. (*6.2.3.3*)

Образ «Царствия Божиего» указывает на господство Бога в Своей Церкви. (*6.2.3.4*)

Образ «стада» показывает Церковь как сообщество, которое следует за Иисусом Христом, добрым Пастырем. (*6.2.3.5*)

Другими образами Церкви являются, среди прочего, «дом Божий», «храм Божий», «жена, облеченная в солнце, и младенец мужеского пола», а также «Невеста». (*6.2.3.6*)

6.3 Церковь Иисуса Христа – тайна

Всё, чем Церковь является и будет являться, заложено в словах, делах и сущности Иисуса Христа. Иисус Христос – истинный Бог и истинный Человек, то есть в Нем обнаруживаются две природы (*см. раздел 3.4.3*). Эта тайна остается непостижимой. Так и Церковь Христова в своей сущности является, в конечном итоге, непостижимой: она – тайна, у нее тоже двойственная природа, и она постижима только посредством веры.

Через Иисуса Христа, посредника между Богом и человеком, человек может обрести участие в спасении. Эта благая весть должна проповедоваться и распространяться посредством апостолов (*см. 1 Тим 2, 5–7*). В слове проповеди через действие Святого Духа всякий раз различным образом озвучивается слово Христово, а из «слышания» этого слова происходит вера (*см. Рим 10, 16–17*). Таким образом, возвещая Евангелие, Церковь обретает участие в посредническом служении Христа.

Церковь Христова в своей сущности указывает на двойственную природу Иисуса Христа. Его Божественная природа сокрыта, или невидима, в то время как Его человеческая природа открыта, или видима. В соответствии со Своей человеческой природой Иисус старел, как всякий другой человек, испытывал боль и страх, голод и жажду. То есть Он принял участие во всеобщей человеческой судьбе, хотя и не был подвержен греховности.

Церковь Христова также обладает сокрытой, или невидимой, и открытой, или видимой, сторонами. Обе стороны Церкви Христовой столь же мало отделимы друг от друга, как и обе природы Иисуса Христа. Они неразрывно связаны друг с другом, хотя и различаются.

Сокрытая сторона Церкви, как и Божественная природа Иисуса Христа, в конечном итоге, неописуема, однако ее наличие можно воспринять в спасительном действии таинств и слова Божьего. В сокрытой сущности Церкви, которая состоит из тех, кто надлежащим образом крещен, истинно верует и исповедует Господа, ее четыре признака – единство, святость, вселенскость (кафоличность) и апостоличность – присутствуют в совершенном виде. Об этой стороне Церкви идет речь в третьем положении Символа веры.

Открытая сторона Церкви, как и Человек Иисус Христос, является

частью всеобщей человеческой истории. Но в противоположность Ему действующие в церкви люди подвержены греху. Поэтому в церкви имеют место также и заблуждения, ошибки и промахи, свойственные человечеству. Однако недостатки видимой стороны церкви не могут навредить невидимой и совершенной Церкви, к которой сопричислены истинно верующие и избранные, или разрушить ее (*см. раздел 4.5*).

Взаимопроникновение и одновременно раздельность видимой и невидимой сторон Церкви можно постичь только лишь посредством веры. Видимый образ церкви, то есть Церковь Христова в ее историческом осуществлении, является не целью веры, а учреждением, в котором ныне может быть познано спасение и пережита Божья близость.

6.4 Вера в единую, святую, вселенскую и апостольскую Церковь

В Церкви Христовой, учрежденной Господом на земле, становится доступным спасение. Принадлежащие к ней люди призваны Богом к вечному общению с Ним – Отцом, Сыном и Святым Духом. В Церкви верующие поклоняются Триединому Богу; центральным событием церковной жизни является богослужение.

Церковь Христова в ее духовной сущности и ее совершенстве сокрыта и постижима только лишь посредством веры. Однако в своем историческом осуществлении она постижима и переживаема. В третьем положении Символа веры заявляется: «Верую в <…> единую, святую, вселенскую и апостольскую Церковь». В соответствии с этим Церковь является предметом веры.

В трех первых положениях Символа веры провозглашается вера в Бога – Отца, Сына и Святого Духа. Подобным образом христиане издревле исповедуют и веру в Церковь. На основании этого становится понятно: Церковь не есть что-то внешнее, побочное, а она является одним из основополагающих элементов христианской веры. Без Церкви невозможно быть христианином.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Всё, чем Церковь является и будет являться, заложено в словах, делах и сущности Иисуса Христа. (*6.3*)

Церковь Христова в своей сущности указывает на двойственную природу Иисуса Христа. Его Божественная природа сокрыта, или невидима; Его человеческая природа открыта, или видима. Также и Церковь имеет невидимую и видимую стороны, которые неразделимо связаны друг с другом. (*6.3*)

Сокрытую сторону Церкви можно воспринять в спасительном действии таинств и слова Божьего. (*6.3*)

Открытая сторона Церкви, как и Человек Иисус Христос, является частью всеобщей человеческой истории. Но в отличие от Него люди, действующие в церкви, подвержены греху. Поэтому в церкви имеют место также и заблуждения, ошибки и промахи, свойственные человечеству. (*6.3*)

Церковь относится к основополагающим элементам христианской веры. Без Церкви невозможно быть христианином. (*6.4*)

6.4.1 Сущностные черты Церкви

В Никео-Константинопольском Символе веры говорится, что Церковь Христова есть Церковь единая, святая, вселенская и апостольская. Эти черты Церкви называют «Notae ecclesiae».

6.4.1.1 Церковь – «единая»

Исповедание единой Церкви исходит из веры в единого Бога. Триединый Бог основывает и сохраняет Церковь через Отца, Который послал Сына, через Иисуса Христа, Который прочно связан с Церковью как глава тела, и через Святого Духа, действующего в Церкви Христовой. То есть Церковь Христова свидетельствует о единстве Отца, Сына и Святого Духа.

Иисус Христос назвал единство друг с другом и взаимную любовь отличительными признаками тех, кто принадлежит и следует Ему (*ср. Ин 13, 34; 17, 20–23*). Различия среди членов Церкви утрачивают свое значение, и так создается единство. Состояние «друг с другом и друг для друга» в Теле Христовом основывается на любви, «совокупности совершенства» (*см. Кол 3, 14*).

Так в Церкви проявляется сущность Бога: «Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем» (*1 Ин 4, 16*).

6.4.1.2 Церковь – «святая»

Церковь Христова свята через освящающее действие Бога в жертве Христовой и через воздействие Святого Духа в слове и таинстве. Это освящающее действие совершается над верующим на богослужении.

Святость Церкви Христовой основывается исключительно на Триедином Боге, а не на людях, принадлежащих к ней. В молитве за оставляемых учеников Господь сказал, что Он Сам Себя посвящает, «чтобы и они были освящены истиною» (*Ин 17, 19*). В этот процесс освящения посредством Себя Самого Он включает и Церковь (*см. Ин 17, 20*).

В Послании к Евреям 10, 10 упоминается освящение посредством жертвы Христовой: «По сей-то воле освящены мы единократным принесением тела Иисуса Христа».

Апостол Петр назвал верующих святым народом (*см. 1 Пет 2, 9–10*). Он сказал это, хотя верующие являются людьми со своими изъянами. Их греховность не отменяет святости Церкви.

6.4.1.3 Церковь – «вселенская»

В историческом контексте понятие «вселенская» («кафолическая») означает то, что для возвещения Евангелия нет границ. Это выражается в посланническом поручении Воскресшего Своим апостолам (*см. Мф 28, 19; Мк 16, 15; Деян 1, 8*). Иисус Христос и Его Церковь даны людям всех народов – как живущим, так и мертвым (*см. Рим 14, 9*). Всеобъемлющая

спасительная воля Бога обретает в Церкви свою непосредственно познаваемую форму.

Церковь Христова всеобъемлюща и универсальна. Она в мире этом и в мире ином, в настоящем и будущем. Если сегодня она воспринимается как учреждение для передачи спасения и общения с Богом, то в ее завершении откроется сокрытая сущность Церкви: обретя совершенное спасение, она будет жить в непосредственном общении с Богом.

6.4.1.4 Церковь – «апостольская»

Апостольской Церковь является в двойном смысле: в ней возвещается апостольское учение, и в ней действует апостольское служение.

Апостольское учение – это неподдельное послание о смерти, воскресении и Втором пришествии Христа согласно учению раннехристианских апостолов, как о нем засвидетельствовано в писаниях Нового Завета и как в него веровали и в соответствии с ним жили первые христиане (*см. Деян 2, 42*).

Апостольское служение есть данный Христом и направляемый Святым Духом апостольский сан с его полномочиями, такими как возвещение Евангелия, дарование таинств, прощение грехов (*см. Мф 28, 19; Ин 20, 23*).

То есть апостоличность Церкви состоит в том, что она продолжает возвещать апостольское учение, засвидетельствованное в Священном Писании, и в том, что в ней исторически осуществляется апостольское служение вплоть до Второго пришествия Христа.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В Никео-Константинопольском Символе веры говорится, что Церковь Христова является единой, святой, вселенской и апостольской (*6.4.1*):

Церковь является единой. Исповедание единой Церкви исходит из веры в единого Бога. Церковь Христова свидетельствует о единстве Отца, Сына и Святого Духа. (*6.4.1.1*)

Церковь является святой. Причина этого заложена в освящающем действии Бога. Святость Церкви основывается исключительно на Боге, а не на людях, принадлежащих к ней. Их греховность не упраздняет святости Церкви. (*6.4.1.2*)

Церковь является вселенской. Это означает, что она всеобъемлюща и универсальна, она в мире этом и в мире ином, в настоящем и будущем. (*6.4.1.3*)

Церковь является апостольской. В ней возвещается апостольское учение, то есть весть о смерти, воскресении и Втором пришествии Христа. Также в ней вплоть до Второго пришествия Иисуса Христа исторически осуществляется учрежденное Им апостольское служение. (*6.4.1.4*)

6.4.2 Осуществление Церкви Иисуса Христа в истории

Историчность Церкви основана на историчности Иисуса Христа. Иисус Христос жил среди людей как истинный Человек: «О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, <…> возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами: а наше общение – с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом» (*1 Ин 1, 1–3*).

Как Иисус Христос в облике Человека был познаваем для людей с помощью их органов чувств, так познаваема и Его Церковь. Она открывается в исторической действительности, а именно в сообществе людей, которые крещены, веруют в Иисуса Христа и исповедуют Его.

Уже новозаветные послания апостолов свидетельствуют о разрыве между требованиями Евангелия и действительностью в общинах. Это существенное расхождение постоянно имело место в исторической реальности и не упразднено до сих пор. В своей сущности Церковь Христова совершенна, и все же в своем историческом облике она проявляет себя несовершенной. Хотя как Божье учреждение Церковь совершенна, она обнаруживает свои недостатки через действующих в ней людей, которые призываются: «И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный…» (*1 Пет 2, из 5*).

6.4.2.1 Церковь Иисуса Христа во времена первых апостолов

Воплощение, жизнь и деятельность Иисуса Христа образуют основу для исторического осуществления учрежденной Им Церкви: «Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос» (*1 Кор 3, 11*). С момента излияния Святого Духа на Пятидесятницу на этом фундаменте осуществляется и раскрывается Церковь Христова.

Так, возникли первые общины. В них действовали апостолы и другие священнослужители, проповедовалось Евангелие, даровались таинства. В соответствии с посланническим поручением апостолы шли к иудеям и язычникам, чтобы принести им весть о спасении во Христе.

6.4.2.2 Церковь Иисуса Христа после смерти первых апостолов

Со смертью первых апостолов ситуация изменилась. Служение в сане, которому Иисус Христос доверил управление таинствами, прощение грехов и возвещение Евангелия, больше не исполнялось. Тем самым сакраментальное дарование Святого Духа больше не было возможным. Святое причастие сохранилось как трапеза воспоминания, исповедания, единения и благодарения (*см. раздел 8.2.8 и далее*). Однако хотя полномочное прощение грехов больше не было возможно, Бог и в это время относился к верующим с милостью прощения.

Исповедующие Христа верующие люди продолжали принимать таинство Святого крещения водою и тем самым были присоединяемы к телу Христову.

В возвещении слова Божьего ожидание скорого Второго пришествия Христа все больше отступало на второй план. Однако вера в жизнь и деятельность Сына Божьего, в Его смерть и Его воскресение сохранялась живой. Верующие люди продолжали распространять Евангелие и христианскую систему ценностей. По вдохновению Святого Духа в древних церковных Символах веры были сформулированы основополагающие

высказывания христианского учения. Миссионеры веками несли в мир свидетельство об Иисусе Христе. В конце концов, в XIX веке пророческий дар осенил некоторых людей и назвал имена мужей, которые в соответствии с волей Бога были избраны в апостолы.

Итак, Святой Дух действовал и в период времени после смерти первых апостолов, хотя и не в первоначальной полноте.

6.4.2.3 Церковь Иисуса Христа после возобновления призвания в апостольский сан

С возобновлением призвания в апостольский сан в 1832 году (*см. раздел 11.3*) Господь вернул Своей Церкви на земле нечто существенное: апостоличность в видимой стороне Церкви была полностью восстановлена. И теперь деятельность вновь призванных апостолов должна была не основывать еще одно христианское религиозное сообщество, а имела своей целью готовить всё христианство в целом ко Второму пришествию Господа. Точно так же через апостолов может снова возвещаться прощение грехов.

С восстановлением апостольского служения произошло и восстановление надлежащего дарования таинств, а возвещение слова Божьего через «посланцев от имени Христова» обрело более высокий авторитет, что особым образом выразилось в сохранении уверенности в скором Втором пришествии Христа.

Итак, отныне апостольский сан и связанное с ним верное дарование таинств, а также верное возвещение слова, как существенные элементы Церкви Христовой в исторической действительности, снова имеются в полном объеме.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Историчность Церкви основана на историчности Иисуса Христа. Он жил среди людей как истинный Человек. (*6.4.2*)

Как Иисус Христос в облике Человека был познаваем для людей с помощью их органов чувств, так познаваема и Его Церковь. Она открывается в исторической действительности, а именно в сообществе людей, которые крещены, веруют в Иисуса Христа и исповедуют Его. (*6.4.2*)

В своей сущности Церковь совершенна, и все же в своем историческом облике она проявляет себя несовершенной. (*6.4.2*)

С момента излияния Святого Духа на Пятидесятницу раскрылась Церковь Иисуса Христа. В ней действовали апостолы и другие священнослужители, проповедовалось Евангелие, даровались таинства. (*6.4.2.1*)

После смерти первых апостолов служение в апостольском сане больше не осуществлялось. Также и в этот период действовал Святой Дух, хотя и не в первоначальной полноте. Верующие люди продолжали распространять Евангелие и христианскую систему ценностей. Однако ожидание Второго пришествия Христа отошло на задний план. (*6.4.2.2*)

В XIX веке апостольское служение было возобновлено. Тем самым апостоличность в видимой стороне Церкви была полностью восстановлена. Так, апостольский сан, дарование таинств, а также возвещение слова в исторической действительности снова имеются в полном объеме. (*6.4.2.3*)

6.4.3 Церковь Иисуса Христа и сан

В четвертом положении Символа веры речь идет о единстве Церкви и апостольского сана: «Верую в то, что Господь Иисус правит Своей Церковью, и для этого Он послал и вплоть до Своего Второго пришествия продолжает посылать Своих апостолов с поручением учить, во имя Его прощать грехи и крестить водою и Духом Святым».

Иисус Христос правит Своей Церковью. В эпоху ее основания и в период, когда в ней совершается приготовление Невесты Господней к Его Второму пришествию, Он посылает на землю апостолов, через которых должно восприниматься Его правление.

Апостолы посланы ко всем народам, чтобы их учить и крестить. Всех,

как нехристиан, так и крещеных, верующих в Иисуса Христа и исповедующих Его Своим Господом, они призывают креститься Святым Духом и позволять готовить себя ко Второму пришествию Христа.

Апостолы свидетельствуют об Иисусе Христе как о Том, Кто есть, был и грядет вновь. Тем самым они указывают на будущие события истории спасения. Ориентирование на будущее в непосредственном общении с Богом представляет собой важный элемент сущности Церкви Христовой. Первоочередная задача апостолов – возвещать скорое Второе пришествие Христа и вести Невесту навстречу Господу (*см. раздел 10.1.2*).

Невеста Господня – или в более узком смысле слова «сообщество святых» – это те верующие, которые рождены свыше от воды и Духа, дали апостолам Иисуса Христа приготовить себя ко дню Господнему и были Им приняты.

Первоначальным саном является сан апостола. Только этот сан был учрежден Самим Иисусом Христом. Все остальные саны произошли из апостольского сана. Пятое положение Символа веры гласит по этому поводу: «Верую, что избранные Богом для служения возводятся в сан только апостолами и что из апостольского сана исходят полномочие, благословение и освящение для их служения».

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Иисус Христос правит Своей Церковью. В эпоху ее основания и в период, когда в ней совершается приготовление Невесты Господней к Его Второму пришествию, Он послал и продолжает посылать апостолов. Первоочередная задача апостолов – возвещать скорое Второе пришествие Христа и вести Невесту навстречу Господу. (*6.4.3*)

Апостольский сан дан для служения Церкви во всей ее полноте. (*6.4.3*)

Первоначальным саном является сан апостола. Из него произошли все остальные саны. (*6.4.3*)

6.4.4 Церковь Иисуса Христа и таинства

Повсюду, где крещение совершается надлежащим образом, то есть во имя Бога Отца, Бога Сына и Бога Святого Духа, верующие люди благодаря милости Божьей могут быть присовокуплены к Телу Христову. Святое крещение водою доверено всей Церкви целиком. Об этом свидетельствует шестое положение Символа веры: «Верую, что Святое крещение водою есть первый шаг для обновления человека в Святом Духе и что посредством этого крещеный принимается в сообщество тех, кто верует в Иисуса Христа и исповедует Его своим Господом».

Всеобъемлющее управление таинствами, то есть дарование Святого крещения водою, Святого причастия и Святого запечатления, вверено апостольскому сану. Апостолы даруют эти три таинства и для усопших.

Таинство Святого причастия празднуется надлежащим образом в сообществе с апостолами как трапеза единения, в которой присутствуют жертва Христова, а также Тело и Кровь Господни. Об этом говорит седьмое положение Символа веры: «Верую, что Святое причастие установлено Самим Господом в память о единожды принесенной совершенной жертве, о горьких страданиях и смерти Христа. Достойное вкушение Святого причастия обеспечивает нам жизненное общение с Христом Иисусом, Господом нашим. Празднуется оно пресным хлебом и вином; и то, и другое должно освящаться и дароваться священнослужителем, которому это поручено апостолом».

Таинство Святого запечатления может дароваться исключительно апостолами, как об этом говорится в восьмом положении Символа веры: «Верую, что крещенные водою должны принять через апостола дар Святого Духа для обретения богосыновства и предпосылок, чтобы стать первенцами у Бога».

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Повсюду, где крещение совершается надлежащим образом, верующие люди могут быть присовокуплены к Телу Христову. Святое крещение водою доверено всей Церкви. (*6.4.4*)

Всеобъемлющее управление таинствами вверено апостольскому сану. Апостолы даруют эти три таинства и для усопших. (*6.4.4*)

Таинство Святого причастия празднуется надлежащим образом в сообществе с апостолами как трапеза единения, в которой присутствуют жертва Христова, а также Тело и Кровь Господни. (*6.4.4*)

Таинство Святого запечатления может дароваться исключительно апостолами. (*6.4.4*)

6.4.5 Церковь Иисуса Христа и будущее

Вера в будущие события спасения оглашается в девятом положении Символа веры: «Верую, что Господь Иисус придет вновь точно так же, как Он вознесся на небо, и возьмет к Себе первенцев из мертвых и живых, которые уповали на Его пришествие и были приготовлены к нему; что после брачной вечери на небесах Он вернется с ними на землю, установит Свое Царство мира и они будут править с Ним как царственное священство. По окончании Царства мира Он совершит последний суд. После этого Бог сотворит новое небо и новую землю и будет жить со Своим народом».

Церковь обладает не только настоящим, но и будущим измерением. Ожидая в соответствии со своим исповеданием Второго пришествия Иисуса Христа, она ориентирована и на будущее. Восхваление Бога и поклонение Его величию никогда не закончатся; Его слуги будут служить Ему «во веки веков» (*см. Откр 22, 3–5*).

Со Вторым пришествием Христа Церковь проявится такой, какая она есть, во всем своем благополучии и со всеми своими недостатками. Причем, двойственная жизнь Церкви проявится как жизнь в образе Невесты Христовой и в образе «жены, облеченной в солнце» (*см. Откр, глава 12*). В то время как одна часть Церкви Христовой будет восхи́щена, другая ее часть останется на земле и должна будет выстоять в антихристианских притеснениях.

В будущем Церковь проявится благодаря исполнению обетования того, что первенцам, как избранным в «царственное священство», будет дано участие в правлении Христа. В Царстве мира они будут непосредственно вовлечены в спасение (*Откр 20, 6*) и станут посланцами Христа для всех людей, живших когда-либо.

Образом всецело завершенной Церкви, как выражение порождающей спасение и новотворящей деятельности Бога, является новый Иерусалим, описанный в главах 21 и 22 Откровения. Там будут царить вечное поклонение Богу и Его бесконечное восхваление.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Церковь обладает настоящим и будущим измерением. (*6.4.5*)

Со Вторым пришествием Христа Церковь проявится во всем своем спасении и со всеми своими недостатками: одна часть Церкви будет восхи́щена, другая часть останется на земле и должна будет выстоять в антихристианских притеснениях. (*6.4.5*)

Будущее откровение Церкви становится очевидным также в обетовании того, что первенцы, избранные в царственное священство, в Царстве мира будут вовлечены в спасение. Они станут посланцами Христа для всех людей, живших когда-либо. (*6.4.5*)

6.5 Церковь Иисуса Христа и церкви, как учреждения

В своем историческом осуществлении Церковь Иисуса Христа не полностью отвечает заповеди единства, святости, вселенскости и апостоличности. Главным образом это связано с тем, что апостольское служение в течение длительного периода времени не могло осуществляться, а с XIX века осуществляется лишь ограниченно. Многообразие христианских церквей обусловлено культурными, социальными и историческими раз-

личиями, а также различными толкованиями единого Евангелия, одного Священного Писания. Несмотря на эти различия, Церковь Христова не остается совершенно сокрытой и недоступной. Наиболее явственно она проявляется там, где в наличии есть апостольское служение, дарование трех таинств живым и мертвым, а также верное возвещение слова. Там установлено Господне дело искупления, в котором Невеста Христова приготавливается к браку Агнца на небесах.

Объединяющими элементами отдельных христианских церквей[9] являются крещение, совместное исповедание Иисуса Христа и вера в Него как в единственного Господа и Искупителя, как о Нем свидетельствует Священное Писание. В христианской традиции говорится, что только лишь истинно верующие сопричислены к невидимой, сокрытой, Церкви, а не те, кто крещен, но в Иисуса Христа не верует и не исповедует Его в качестве своего Господа (*Откр 3, 1*).

Лишь через крещеных людей, живущих своей верою и исповедующих Иисуса Христа в качестве своего Господа, становится вообще возможным постичь Церковь как сообщество веры, надежды и любви. В таком случае Церковь Христова присутствует не только там, где есть апостольское служение, то есть в Господнем деле искупления, но и в других церквях, где христианская вера осуществляется в деятельной любви к ближнему, в ясном исповедании Иисуса Христа и в серьезном старании следовать Ему, то есть в таких христианских религиозных объединениях, на богослужениях которых совершаются поклонение и восхваление Триединого Бога и в которых различным образом и в различном объеме имеются в наличии единство, святость, вселенскость (кафоличность) и апостоличность.

Там, где сегодня апостолы Новоапостольской церкви трудятся над подготовкой Невесты Христовой ко Второму пришествию своего Господа, несмотря на несовершенства имеются все необходимые для этого средства. Господне дело искупления завершится внутри Церкви Иисуса Христа.

[9] Всемирный Совет Церквей формулирует следующие элементы, объединяющие все церкви: «Это церкви, которые в соответствии со Священным Писанием исповедуют Господа Иисуса Христа как Бога и Спасителя, и потому совместно стремятся исполнить то, к чему они призваны во славу Бога Отца, Сына и Святого Духа».

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В своем историческом осуществлении Церковь Иисуса Христа не полностью отвечает заповеди единства, святости, вселенскости (кафоличности) и апостоличности. (*6.5*)

Наиболее явственно Церковь Христова проявляется там, где в наличии есть апостольское служение, дарование трех таинств живым и мертвым, а также верное возвещение слова Божьего. Там установлено Господне дело искупления, в котором Невеста Христова приготавливается к браку Агнца на небесах. (*6.5*)

Объединяющими элементами отдельных христианских церквей являются крещение, совместное исповедание Иисуса Христа и вера в Него. Через крещеных людей, живущих своей верою и исповедующих Иисуса Христа в качестве своего Господа, становится вообще возможным постичь Церковь как сообщество веры, надежды и любви. В таком случае видимым образом Церковь Христова представлена и в тех церквях, в которых в различной форме и в различном объеме имеются в наличии единство, святость, вселенскость (кафоличность) и апостоличность. (*6.5*)

Глава 7

Сан

7. Сан

В общем и целом «сан» следует понимать как функцию или официальный пост, которому предписан круг обязанностей. Другое значение понятия «сан» – это делегированные полномочия для представления, руководства и упорядочивания какого-нибудь сообщества. К исполнению «сана» относятся как административные, так и духовные задачи.

7.1 Сан и служения

Духовный сан есть переданное через возведение в сан полномочие, благословение и освящение для служения в Церкви Христовой. Он исполняется силой Святого Духа.

Духовный сан передается от «вышестоящего», пославшего. Посланник в исполнении своего сана ответственен и подотчетен тому, кто его посылает. Сан всегда связан с Иисусом Христом и посланными Им апостолами (*см. раздел 7.6*).

От сана в Церкви Христовой следует отличать многочисленные виды служения для возвещения Евангелия и во благо верующих. Эти служения могут осуществляться и без возведения в сан.

От сана также следует отличать призыв к каждому верующему служить Господу, следуя за Ним (*ср. Ин 12, 26; 1 Пет 2, 5–9*). При этом рожденный свыше должен в единении с апостолами и подобно им словом и делом приносить живое свидетельство Евангелия и тем самым поддерживать их посланническое поручение.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Слово «сан» обозначает функцию или официальный пост, которому предписан круг обязанностей, а также делегированное полномочие для представления, руководства и упорядочивания какого-нибудь сообщества. (*7.*)

Духовный сан есть переданное через возведение в сан полномочие, благословение и освящение для служения в Церкви Христовой. (*7.1*)

От сана в Церкви Христовой следует отличать многочисленные виды служения для возвещения Евангелия и во благо верующих. Эти служения могут осуществляться и без возведения в сан. (*7.2*)

От сана также следует отличать призыв к каждому верующему служить Господу через следование Ему. При этом рожденный свыше должен в единении с апостолами словом и делом приносить живое свидетельство Евангелия. (*7.1*)

7.2 Происхождение сана в Церкви

Духовный сан основывается на послании Иисуса Христа Отцом. Иисус Христос – Царь, Священник и Пророк (*ср. раздел 3.4.7*). Будучи посланником Своего Отца, Он был уполномочен, благословлен и освящен для искупления людей.

Уже в эпоху Ветхого Завета были предтечи сана Церкви. Однако между саном эпохи Ветхого Завета и саном эпохи Нового Завета имеется существенная разница. Об этом говорится в Послании к Евреям 8, 6: «Но Сей Первосвященник получил служение тем превосходнейшее, чем лучшего Он ходатай завета…»

Призванием и посланием апостолов Иисус Христос учредил сан для Своей Церкви.

Церковь Иисуса Христа открылась в ее исторической реализации в праздник Пятидесятницы. В это же время начинается действие сана в церкви. Сам же сан уже до этого был дан Иисусом Христом Своим апостолам; Он их уполномочил, благословил, освятил и наделил Святым

Духом (*ср. Ин 20, 21–23*). Апостолы являются посланниками Иисуса Христа.

7.3 Библейская основа

Священное Писание не содержит единого понятия «сана». Оно также не раскрывает и учения о сане, однако дает многочисленные указания на содержание и сущность сана.

7.3.1 Ветхозаветные указания

С точки зрения Нового Завета, сан – в его сегодняшнем понимании – учрежден лишь Иисусом Христом, однако уже в Ветхом Завете можно увидеть указания на новозаветный сан: в царе, в священнике и в пророке. Тем самым отнюдь не утверждается, что все цари в Израиле были носителями духовного сана. Скорее, указания на сан можно соотнести в качестве примера с выдающимися личностями истории спасения:

> Давид олицетворяет собой избранного и помазанного царя – его значение в истории спасения очевидно из того, что Иисуса называют «Сыном Давидовым» (*ср. Мф 21, 9*).
>
> Мелхиседек олицетворяет собой священника, передающего Божье благословение (*Быт 14, 18–19*).
>
> Моисей олицетворяет собой пророка (*ср. Втор 18, 15*), который возвещает волю Бога, давая по Его указанию закон народу Израиля.

В свете Нового Завета эти саны могут быть поняты как указание на грядущий, «более высокий сан», присущий Иисусу Христу.

Основным саном в Ветхом Завете является сан священника. Прообразом священнического служения и сана первосвященника служит Мелхи-

седек. Он благословил Авраама и принял от него жертвенные дары (*см. Пс 109, 4*). Как благословляющий, он стоял над благословляемым – таким образом, священник в своем служении стоит над патриархом веры.

Весь Израиль был призван Богом в царство священников (*ср. Исх 19, 6*). И всё же Бог поручил храмовое служение лишь одному колену, колену Левия, а из колена Левия лишь одной его части, священникам по чину Аарона, Он отдал служение жертвоприношения.

При рассмотрении сана священника с точки зрения Послания к Евреям выясняется, что одной из задач священников было приготовление народа Израиля к явлению Мессии, Пришествию Иисуса Христа как истинного первосвященника (*ср. раздел 3.4.7.2*).

7.3.2 Учреждение сана в Новом Завете

Уже ветхозаветный сан указывал на Иисуса Христа. В Иисусе Христе открывается всё то, что было заложено в ветхозаветном сане: Он – Царь, Священник и Пророк.

Имея полномочия от Бога, Он, Избранник Божий, избрал двенадцать апостолов. Он освятил, уполномочил и благословил их на служение Евангелия. Он доверил им управление таинствами. Таким образом, Его жертва стала доступной всем, кто ищет искупления (*ср. Мф 28, 19–20*).

О том большом значении, которое придавал Иисус Христос Своим апостолам, свидетельствовало Его поведение непосредственно перед страданиями и смертью: с ними Он беседовал, им Он обещал вернуться, за них Он ходатайствовал в молитве за оставляемых учеников: «Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир» (*Ин 17, 18*). Воскресший дал Своим апостолам полномочие прощать грехи и еще раз указал на прямую связь Его послания с их посланием: «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (*см. Ин 20, 21–23*).

Если целью послания Иисуса Христа было искупление посредством Его смерти и воскресения, то послание апостолов делает доступными для людей заслугу Христа и полноту спасения.

Если в первом, или Ветхом, Завете сан дан для того, чтобы подготовить народ Божий к явлению обетованного Мессии, то существенной задачей

новозаветного сана является приготовление верующих ко Второму пришествию Господа.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Духовный сан основывается на послании Иисуса Христа Отцом. (*7.2*)

Призванием и посланием апостолов Иисус Христос учредил сан для Своей Церкви. (*7.2*)

В Писании даются различные указания на содержание и сущность сана: в эпоху Ветхого Завета имелся сан царя, священника и пророка. В Иисусе Христе открывается всё то, что было заложено в ветхозаветном сане: Он – Царь, Священник и Пророк. (*7.3.1; 7.3.2*)

Имея полномочия от Бога, Иисус Христос избрал двенадцать апостолов, уполномочил, благословил и освятил их на служение Евангелия. Послание апостолов делает доступным для людей полноту спасения из Иисуса Христа. (*7.3.2*)

7.4 Апостольский сан

Слово «апостол» восходит к греческому слову «ἀπόστολος», которое в Новом Завете означает «посланник».

Сам Иисус Христос дал Своей Церкви лишь один сан, а именно сан апостола, который должен от Его имени и по Его поручению созидать Церковь и сделать искупление доступным людям, жаждущим этого. Кроме того, сан апостола предназначен для того, чтобы подготавливать верующих ко Второму пришествию Господа.

Значение апостольского сана излагается в четвертом положении Символа веры следующими словами: «Верую в то, что Господь Иисус правит Своей Церковью, и для этого Он послал и вплоть до Своего Второго пришествия продолжает посылать Своих апостолов с поручением учить, во имя Его прощать грехи и крестить водою и Духом Святым».

7.4.1 Характерные черты апостольского сана

Иисус Христос наделил апостольский сан широкими полномочиями. Апостол является посланником Иисуса Христа и действует от Его имени. Апостольскому сану присущи качества и функции, которые вытекают из санов Иисуса – Царя, Священника и Пророка (*см. раздел 3.4.7*). Апостольский сан, таким образом, черпает свой авторитет в Иисусе Христе и находится в безусловной зависимости от Него.

Единственным апостолом раннехристианской церкви, который говорил о своем сане, является Павел. Во 2-м послании к Коринфянам он дал существенные указания о значении апостольского сана. Его высказывания не имеют догматического характера, а являются реакцией на нападки как со стороны общины Коринфа, так и извне. Они показывают, как апостол Павел понимал свой сан. Отсюда можно вывести общие характерные черты апостольского сана:

Служение Нового Завета

Этим обозначением сан эпохи Нового Завета отграничивается от сана эпохи Ветхого Завета. Насколько основательно сан Нового Завета отличается от сана Ветхого Завета, показано во 2-м послании к Коринфянам 3, 6: «Буква убивает, а дух животворит». «Буква» – это Моисеев закон, в то время как «дух» означает «Евангелие», спасительная сила которого основывается на милости Божьей.

Иисус Христос – вечный Первосвященник Нового Завета, Который принес в жертву Себя Самого (*ср. Евр 4, 14–15 и 7, 23–27*). С момента вознесения Христа перед апостолами встала задача донести до людей заслуженное Им спасение. Управление и передача средств спасения, обретенных Христом, происходят на земле (*см. раздел 9.6.3*). Тем самым земля посредством воплощения Бога Им же Самим предназначена быть местом передачи спасения.

Сан эпохи Нового Завета – в противоположность ветхозаветному сану, который был ограничен рамками израильского народа, – не имеет границ: он предназначен всем народам.

Служение духа

Сан апостола – это «служение духа» (*2 Кор 3, 8*), то есть сан, который передает Дух (*ср. Деян 8, 14–17*). Посредством передачи дара Святого Духа крещенному водою даруется право быть чадом Божьим и возможность быть сопричисленным к числу первенцев.

Служение оправдания

Сан апостола как «служение оправдания» (*ср. 2 Кор 3, 9*) и ветхозаветное «служение осуждения» противопоставлены друг другу. Апостол Павел пишет: «Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно, <…> то не гораздо ли более должно быть славно служение духа?» (*2 Кор 3, 7–8*). Здесь апостол приводит яркое отличие закона Моисеева от закона Христова.

Апостольское служение указывает на то, что человек грешен и нуждается в милости Божьей. Вера в Иисуса Христа и принятие Его жертвы приводят к оправданию, действительному перед Богом.

Служение примирения

Апостольское служение, «давшее нам служение примирения» (*2 Кор 5, 18–19*), призывает к покаянию и напоминает человеку об искупительном деянии Бога, совершённом в Иисусе Христе. Апостол возвещает смерть и воскресение Иисуса Христа и дает возможность верующему участвовать во всей полноте заслуги Христовой, получая прощение грехов и празднуя Святое причастие. «Примирение» означает восстановление ничем не нарушенных отношений между человеком и Богом, а также между людьми. Но полное примирение будет достигнуто лишь тогда, когда откроется слава богосыновства и «дети Божии» будут подобны Господу (*ср. 1 Ин 3, 2*).

Посланники от имени Христова

Апостол Павел писал: «Итак, мы – посланники от имени Христова, и как бы Сам Бог увещевает через нас, от имени Христова

просим…» (*2 Кор 5, 20*). Эти слова говорят о том, что Иисус Христос действует в Своей Церкви через апостолов. Апостол действует силой Святого Духа, возвещает Евангелие и управляет таинствами. Его служение содействует спасению людей, жаждущих искупления.

Другие характерные черты апостольского служения содержатся в 1-м послании к Коринфянам и в Деяниях апостолов.

Домостроители таин Божиих

Павел говорит об апостолах как о «домостроителях» (*1 Кор 4, 1*). Домостроитель отвечает за «дом», а именно за Церковь. В ней апостолы следят за тем, чтобы осуществлялось верное возвещение Евангелия и правильное управление таинствами; они возводят в сан священнослужителей и заботятся о порядке в Церкви.

Апостол Павел использует понятие «домостроитель» в связи с «таинами Божьими». Тем самым показывается, что апостольскому сану поручено также возвещать и раскрывать Божьи откровения, то есть «тайны». К ним относятся, например, избрание язычников – то есть тех, кто не является иудеем, – и восхи́щение Церкви-Невесты во Второе пришествие Христа (*ср. 1 Кор 15, 51; Кол 1, 26–28*).

Служение слова

В прологе Евангелия от Иоанна Сын Божий назван «Словом» («Логос»), Которым всё сотворено. В этой власти Слова участвует, исполняя служение, и апостольский сан, которому Господь дал также поручение учить. В этом смысле следует понимать также сказанное в Деяниях апостолов 6, 4: «А мы постоянно пребудем в молитве и служении слова». Апостолы проповедуют Евангелие и надлежащим образом толкуют Писание (*ср. Гал 1, 11–12*).

Подготовка ко дню Господнему

Подготовка ко дню Господнему – еще одна существенная характерная черта апостольского сана. Апостол Павел пишет общине

в Коринфе: «Ибо я ревную о вас ревностью Божиею; потому что я обручил вас единому мужу, чтобы представить Христу чистою девою» (*2 Кор 11, 2*). «Чистая дева» – это образ избранной Иисусом Христом Церкви-Невесты, которая через апостолов приготавливается ко Второму пришествию Христа.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

«Апостол» («ἀπόστολος») означает «посланник». (*7.4*)

Сам Иисус Христос дал Своей церкви лишь один сан, а именно сан апостола. Сан апостола принимает власть от Иисуса Христа и безусловно связан с Ним. (*7.4*)

Сан апостола обозначается как «служение Нового Завета», «служение Духа», «служение оправдания», «служение примирения». Также апостолы называются «посланниками от имени Христова» и «домостроителями таин Божиих». (*7.4.1*)

Подготовка ко Второму пришествию Христа – еще одна существенная характерная черта апостольского сана. (*7.4.1*)

7.4.2 Наделение полномочиями и послание апостолов

Иисус Христос избрал из круга Своих учеников двенадцать мужей и «поставил» их апостолами (*Мк 3, 13–19; Лк 6, 13–16*). Сообщается о двух случаях послания апостолов:

При первом послании Господь отправил Своих апостолов к «погибшим овцам дома Израилева» и однозначно запретил им заходить к самарянам и язычникам. Он дал им силу исцелять больных, воскрешать мертвых, изгонять бесов и нести мир, а также возвещать Царство Небесное. Это поручение Он подчерк-

> нул словами: «Кто принимает вас, принимает Меня, а кто принимает Меня, принимает Пославшего Меня» (*Мф 10, 40*).
>
> Поручение при втором послании апостолов, которое последовало после воскресения Иисуса Христа, открывает новое, более высокое и гораздо большее измерение: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века» (*Мф 28, 18–20*). Таким образом, согласно Его обетованию, Он с ними до конца века (от др.-греч.: «αἰῶνος» = эпоха).

Имена первых двенадцати апостолов указаны, среди прочего, в Евангелии от Матфея 10, 2–4: Симон, называемый Петром, Андрей, Иаков Зеведеев, Иоанн, Филипп, Варфоломей, Фома, Матфей, Иаков Алфеев, Леввей, прозванный Фаддеем, Симон Кананит, Иуда Искариот. Этих апостолов называют «Двенадцатью», в том числе и после предательства Иуды Искариота.

Кроме них в Новом Завете упоминаются имена и других апостолов: Матфия (*Деян 1, 15–26*), Варнавы (*Деян 13, 1–4 и 14, 4–14*), Павла (*1 Кор 9, 1–16; 2 Кор 11*) и Иакова, брата Господня (*Гал 1, 19 и 2, 9*). Матфию, для того чтобы быть призванным в апостолы, необходимо было быть очевидцем жизни Иисуса (*ср. Деян 1, 21–22*). Также апостолами названы Силуан и Тимофей (*1 Фес 1, 1 и 2, 7*), Андроник и Юний (*Рим 16, 7*).

7.4.3 Петр – глава первых апостолов

В присутствии других апостолов Иисус возложил на Симона Петра особые полномочия. Его главенствующее положение проявилось после вознесения Господа, но было заметно и до этого:

> Петра называли «камнем», ему было дано «полномочие ключей»: «И Я говорю тебе: ты – Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее; и дам тебе ключи Царства Не-

бесного: и что́ свяжешь на земле, то́ будет связано на небесах, и что́ разрешишь на земле, то́ будет разрешено на небесах» (*Мф 16, 18–19*).

К Петру Господь перед Своей жертвенной смертью обратился со словами: «…Симон! Симон! се, сатана просил, чтобы сеять вас как пшеницу, но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя; и ты некогда, обратившись, утверди братьев твоих» (*Лк 22, 31–32*).

Петр выступал от имени двенадцати апостолов. После того как многие ученики отвернулись от Иисуса, на вопрос о том, не хотят ли и оставшиеся отойти, Петр ответил: «…Господи! к кому нам идти? Ты имеешь глаголы вечной жизни, и мы уверовали и познали, что Ты Христос, Сын Бога живого» (*Ин 6, 68–69*).

Петру Иисус Христос задал вопрос: «Любишь ли ты Меня?» Трижды Петр отвечал утвердительно, и после этого Господь доверил ему ухаживать за Его «агнцами и овцами» (*ср. Ин 21, 15–17*).

Петр распорядился заменить Иуду Искариота в кругу апостолов (Деян 1, 15–26); он выступил с проповедью в день Пятидесятницы (Деян 2, 14), и ему Господь показал, что спасение во Христе предназначено также и для язычников (*см. Деян, глава 10*).

7.4.4 Новозаветные свидетельства деяний апостолов

О служении апостолов сообщает, прежде всего, Лука в своей книге «Деяния святых Апостолов». Так, в Деяниях апостолов 11, 1–18 и 15, 1–29 можно прочесть о двух собраниях под руководством апостолов, на которых был урегулирован вопрос о доступе язычников в Новый Завет, а также другие важные вопросы того времени. Отсюда видно, что решения, имеющие большое значение, апостолы принимали совместно.

Книга «Деяния святых Апостолов» также свидетельствует о том, что передача дара Святого Духа связана с апостольским саном: Филипп про-

поведовал в Самарии и крестил людей водою. Апостолы услышали об этом и послали туда Петра и Иоанна. Те «помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого» (*Деян 8, 15–17*). Согласно Деяниям апостолов 19, 6, апостол Павел действовал таким же образом.

Существенной задачей апостолов было возвещать смерть и воскресение Иисуса Христа (*ср. Деян 13, 26–41 и 17, 1–4*). Они боролись с лжеучениями, прежде всего с такими, которые отрицали истинное воплощение Иисуса Христа и Его воскресение (*ср. 1 Кор 15, 3–8; 1 Ин 4, 1–6*).

Апостолы ожидали дня Господня при жизни и готовили верующих к этому событию (*ср. 1 Фес 4, 14–18*). В этом проявляется тесная связь возвещения Второго пришествия Христа с апостольским саном.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Иисус Христос призвал двенадцать апостолов. Однако в Новом Завете называются имена более чем двенадцати апостолов. (*7.4.2*)

Иисус Христос передал апостолу Симону Петру «полномочие ключей» и дал ему поручение руководить Церковью. (*7.4.3*)

О деяниях апостолов сообщается, прежде всего, в книге «Деяния святых Апостолов». В ней, среди прочего, свидетельствуется о том, что дар Святого Духа передавался апостолами. Апостолы возвещали Евангелие и боролись с лжеучениями. (*7.4.4*)

7.5 Развитие других санов из сана апостола

Иисус Христос дал только лишь сан апостола. С Пятидесятницы в возникающих общинах апостолы начали выполнять свое поручение по распространению Евангелия. Очень скоро выяснилось, что для решения многочисленных задач им необходимы помощники. По инициативе апо-

столов церковь избрала семерых мужей, которые через молитву и возложение на них рук апостолов получили духовное оснащение для своего служения (*ср. Деян 6, 6*). Этих семерых мужей называют первыми диаконами. В этом образе действия – возложении рук и молитве апостола – заложена основа будущих возведений в сан.

Апостолы и другие верующие основывали новые общины, которые нуждались в духовном попечении, для чего апостолы назначали настоятелей общин. Их называли «епископами» (от др.-греч.: «ἐπίσκοπον») или «пресвитерами» (от др.-греч.: «πρεσβυτέρους» = старейшина, глава общины). Из Послания к Титу 1, 5 и 7 следует, что оба названия употреблялись для обозначения одного и того же поручения. Кроме того, в раннехристианской церкви служили пророки, евангелисты, пастыри и учители (*см. Еф 4, 11*).

С ростом церкви по побуждению Святого Духа, согласно пастырским посланиям и Дидахе[10], постепенно возникла иерархия, которая обеспечивала духовную жизнь общин.

После смерти первых апостолов появились духовные служения с различными задачами и названиями.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Для решения многочисленных задач апостолам необходимы были помощники. Они духовно оснастили их для служения через возложение на них рук и молитву. В этом образе действия заложены основы для будущих возведений в сан. (*7.5*)

Кроме того, по поручению апостолов в раннехристианских общинах трудились епископы или пресвитеры (старейшины), пророки, евангелисты, пастыри и учители. С ростом церкви по побуждению Святого Духа была развита иерархия санов. (*7.5*)

[10] «Учение Господа, преподанное народам через Двенадцать апостолов», возникшее предположительно ок. 100 г. от Р.Х.

7.5.1 Дальнейшее существование апостольского сана

Апостольский сан учрежден Господом для Своей Церкви. Апостолы должны быть Ему свидетелями до края земли (*ср. Деян 1, 8*). Для выполнения этого всеобъемлющего поручения в свете Его Второго пришествия Иисус Христос и сегодня посылает апостолов. Даже во времена, когда на земле не было носителей этого сана, учрежденный Им сан оставался (*см. 2 Кор 3, 11*).

7.5.2 Перерыв в деяниях апостолов

Новый Завет сообщает о смерти апостола Иакова (*ср. Деян 12, 2*). О кончине других апостолов сведений нет. Согласно небиблейским источникам, Иоанн умер последним из названных в Библии апостолов в конце I века от Р.Х. Таким образом, до возобновления призвания в апостольский сан в 1832 году (*см. раздел 11.3*) действие единственного сана, учрежденного Господом, было прервано.

Этот перерыв в личностном присутствии апостольского сана произошел по воле Бога; в конечном итоге, для человека Божьи дела остаются тайной. Однако также и в период времени после смерти раннехристианских апостолов (*см. раздел 11.2*) Святой Дух действовал и заботился о сохранении и распространении Евангелия.

7.5.3 Возобновление призвания в апостольский сан

Призвание в апостольский сан по воле Божьей было возобновлено, когда настало время окончательного собирания и приготовления Невесты Христовой. Сан апостола, таким образом, лично присутствует в начале Церкви Иисуса Христа и в период времени до Второго пришествия Господа, в течение которого Он приготавливает Свою Невесту.

Между раннехристианским апостольским саном и апостольским саном последнего времени с точки зрения поручения и действий различий нет. Однако есть различные акценты в исполнении сана на практике. Хотя

нет исторической, но существует духовная преемственность (сукцессия).

С возобновлением призвания в апостольский сан продолжилось и возведение в сан священнослужителей апостолами. В Католико-апостольской церкви возникла детализированная система санов. Также в Новоапостольской церкви на протяжении ее истории сложился свой перечень санов с различными поручениями.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Поручение апостолов не ограничено раннехристианской эпохой. (*7.5.1*)

В конце первого века от Р.Х. апостолов больше не было. До возобновления призвания в апостольский сан в 1832 году служение единственного сана, учрежденного Господом, было прервано. Этот перерыв в личностном присутствии апостольского сана произошел по воле Бога; в конечном итоге, для человека Божьи дела остаются тайной. (*7.5.2*)

Призвание в апостольский сан по воле Божьей было возобновлено. Хотя между раннехристианским апостольским саном и саном апостола последнего времени и нет исторической, но существует духовная преемственность. (*7.5.3*)

С возобновлением призвания в апостольский сан продолжилось и возведение в сан священнослужителей апостолами. Возникла детализированная система санов. (*7.5.3*)

7.6 Саны в Новоапостольской церкви

Новоапостольская церковь с самого начала рассматривала себя как церковь сана, так как она является церковью, которой руководит апостольство.

Из сана апостола происходят все остальные саны. Об этом говорит пятое положение Символа веры:

> «Верую, что избранные Богом для служения возводятся в сан только апостолами и что из апостольского сана исходят полномочие, благословение и освящение для их служения».

Сегодня в Новоапостольской церкви есть три уровня служения с соответствующими различными духовными полномочиями:

- **апостольский сан**: первоапостол, окружной апостол и апостол;
- **священнический сан**: епископ, окружной старейшина, окружной евангелист, пастырь, общинный евангелист и священник;
- **сан диакона**: диакон и младший диакон.

7.6.1 Апостольство

Апостольство выражено в сане первоапостола, окружного апостола и апостола. Первоапостол руководит церковью совместно с апостолами; окружные апостолы отвечают соответственно за одну или несколько региональных церквей.

Уже в Католико-апостольской церкви был «старший апостол», который назывался также «столпом апостолов». Хотя он и не обладал теми полномочиями, которые бы превышали полномочия других апостолов, и оставался первым среди равных, тем не менее его слово на коллегии апостолов имело особый вес. Апостолы «нового порядка» (*см. раздел 11.3.1*) трудились поначалу в своих округах, в основном, независимо, однако они искали связи друг с другом, чтобы поддерживать единство[11]. В конце XIX века за саном того, кто исполняет служение апостола Петра в Новоапостольской церкви, закрепилось обозначение «первоапостол».

[11] Вплоть до начала XX века регион служения каждого апостола назывался по имени одного из двенадцати колен Израиля.

7.6.2 Служение апостольства

Решающие указания о служении апостолов содержатся в словах и делах Иисуса:

> Христос поручает апостолам «связывать и разрешать» (*ср. Мф 18, 18*). Эта формулировка говорит о том, что апостолы вместе с первоапостолом представляют духовное руководство церкви и устанавливают порядок жизни общин.
>
> В кругу Своих апостолов Сын Божий учредил Святое причастие, которое они в будущем должны были праздновать по Его примеру (*ср. Лк 22, 14 и 19–20*).
>
> Апостолы – посланники Иисуса Христа (*ср. Ин 13, 20; 20, 21*).
>
> Через Святой Дух апостолы получают познания, необходимые для исполнения ими их служения (*ср. Ин 14, 26*).
>
> Апостолы зависят от непосредственной связи с Господом, ибо, как сказал Господь: «…без Меня не можете делать ничего. Кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет…» (*Ин 15, 5–6*).
>
> Иисус Христос дал апостолам полномочие возвещать во имя Его прощение грехов (*ср. Ин 20, 23*).

7.6.3 Самоидентификация апостолов

Апостолы получили сан и поручение от Иисуса Христа. Они трудятся по воле Пославшего их и полностью от Него зависят. По примеру Иисуса Христа апостолы являются слугами всех (*ср. Ин 13, 15*). Они не господствуют над верою Церкви, а являются помощниками в радости (*ср. 2 Кор 1, 24*), то есть через их служение верующие обретают радостное, благо-

дарное отношение к Богу. Этому служат также наставления и предписания, «насаждаемое слово» Божье (*ср. Иак 1, 21*).

Апостолы чувствуют себя обязанными быть для Церкви примером и идти впереди нее в следовании Христу (*ср. 1 Кор 11, 1*).

7.6.4 Авторитет апостольского сана

Авторитет апостольского сана следует из призвания апостолов Иисусом Христом и из полномочий, которые Господь вложил в этот сан. Значение сана видится в молитве Иисуса за оставляемых учеников: «Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир. И за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною» (*Ин 17, 18–19*).

7.6.5 Апостолы в Церкви Иисуса Христа

Целью служения апостолов является основание и завершение искупительного дела Господа. Общение апостолов с верующими отмечено сердечностью и полным любви пониманием.

Апостольство дано всей Церкви Христовой; перед ним стоит задача предложить людям спасение в Иисусе Христе (*ср. Деян 13, 47*). Спасение возможно только через Сына Божьего (*ср. Деян 4, 12*). Содействие спасению вплоть до Второго пришествия Христа осуществляется апостолами в слове и таинстве, то есть посредством проповеди Евангелия, возвещения прощения грехов, крещения водою и Святым Духом, а также празднования Святого причастия.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Новоапостольская церковь – это церковь сана. (*7.6*)

Есть три уровня сана с различными духовными полномочиями: апостольский сан, священнический сан, сан диакона. (*7.6*)

Апостольский сан представлен саном первоапостола, саном окружного апостола и саном апостола. Вместе с апостолами церковью руководит первоапостол. (*7.6.1*)

Иисус Христос передал апостолам полномочие «связывать и разрешать». Эта формулировка говорит о том, что апостолы вместе с первоапостолом представляют собой духовное и организационное руководство церкви и устанавливают правила для жизни общин. В кругу Своих апостолов Иисус Христос учредил Святое причастие, которое они должны праздновать по Его примеру. Также Он дал им полномочие во имя Его возвещать прощение грехов. (*7.6.2*)

Апостолы трудятся по воле пославшего их Иисуса Христа и полностью от Него зависят. Они чувствуют себя обязанными быть для Церкви примером и идти впереди нее в следовании Христу. (*7.6.3*)

Авторитет апостольского сана следует из призвания апостолов Иисусом Христом. (*7.6.4*)

7.6.6 Сан первоапостола

Иисус Христос, Сын Божий, является главой Своей Церкви. В этой Церкви сан первоапостола имеет своей задачей исполнение служения Петра в соответствии со словами Иисуса: «…И Я говорю тебе: ты – Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее; и дам тебе ключи Царства Небесного: и что́ свяжешь на земле, то́ будет связано на небесах, и что́ разрешишь на земле, то́ будет разрешено на небесах» (*Мф 16, 18–19*).

Иисус говорит об основе и строительстве Своей Церкви, связывая это с особым положением апостола Петра. Он – «камень», на котором Иисус Христос строит Свою Церковь. Тем самым Сын Божий создает неразрывную связь между саном, основанным на образе камня, и Своей Церковью. Этот сан и Церковь Христа даны людям для спасения в Иисусе Христе.

Служение и поручения, которые Господь передал апостолу Петру, сегодня исполняет первоапостол. Так он трудится ради вымоленного Господом

единства всех апостолов (*Ин 17, 20–23*), укрепляя Своих братьев-апостолов (*Лк 22, 32*), и пасет «агнцев и овец» стада Христова (*Ин 21, 15–17*).

Служение первоапостола выражается в поддержании в чистоте и в дальнейшем развитии учения, открытии нового познания и распространении единого свидетельства о вере. Также первоапостол устанавливает церковный порядок. Эти задачи представляют собой «полномочие ключей» сана первоапостола.

Первоапостол – высший духовный авторитет, ему отводится руководящая роль в кругу апостолов. Необходимо, чтобы апостолы пребывали в единстве с ним – только так может быть выполнена поставленная перед апостольством задача по обеспечению людей доступом к спасению.

7.6.7 Сан окружного апостола

Помимо задач, возложенных на него, как и на каждого апостола, окружной апостол в рамках определенного региона служения (округа окружного апостола) должен заботиться и о единообразной практике душепопечения, о служении в общинах, а также о духовном оснащении священнослужителей. Кроме того, он расставляет акценты в церковной работе, определяет возведение в сан священнослужителей и старается сохранить единство в кругу апостолов. Он празднует – как правило, на территории его служения – Святое причастие для усопших. Одной из задач, выходящих за пределы его округа, является участие в собраниях окружных апостолов, которые консультируют и поддерживают первоапостола по вопросам руководства церковью. К тому же окружной апостол является, в общем и целом, представителем региональной церкви.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Задача первоапостола – исполнять служение Петра. Он является высшим духовным авторитетом; в кругу апостолов ему отводится руководящее положение. (*7.6.6*)

Первоапостол имеет полномочие ключей. (*7.6.6*)

Окружной апостол в рамках своего региона служения должен заботиться о единообразной практике душепопечения, о служении в общинах, а также о духовном оснащении священнослужителей. (*7.6.7*)

7.7 Возведение в сан

Из апостольского сана исходят полномочие, благословение и освящение священнослужителей для служения в общинах.

Возведение в духовный сан, рукоположение, производится апостолом во имя Триединого Бога посредством возложения рук и молитвы (*см. раздел 12.1.12*). Священнослужитель при исполнении своего сана духовно взаимосвязан с апостолом и несет ответственность перед ним.

При возведении в сан из апостольского сана передается сила сана и дается соответствующее полномочие, будь это служение диакона, священническое или апостольское служение. На этой основе священнослужитель может выполнять поставленные перед ним задачи.

Через возведение в сан священнослужитель благословляется и освящается для своего служения. Имеющиеся способности пробуждаются и посвящаются исполнению сана.

Возведение в сан – это не таинство, а священнодействие. Святость этого действия и характер сана, заключающийся в служении, проявляется в том, что сан принимается стоя на коленях. Возводимый в сан дает перед апостолом обет пребывать в верности Богу, в следовании Христу и в веропослушании.

Избрание на служение принципиально основывается не на человеческой, а на Божьей воле. Задачей апостола является распознавать Божью волю и поступать в соответствии с ней.

При возведении в сан передается Божье благословение. В нем содержится обещание сопровождать и укреплять через Святой Дух, а также защищать через служение ангелов.

Священнослужитель может исполнять свое служение не собственными силами, а только силою Святого Духа и во взаимосвязи с апостольством. Апостольский сан является наставляющим и служит примером для возвещения слова Божьего другими санами.

7.8 Исполнение сана

Священнослужитель должен своим образом жизни и своей духовной компетенцией соответствовать определенным требованиям. Он должен на деле осуществлять освящение, полученное при возведении в сан, чтобы принятые им дары могли раскрыться в общине для ее благословения (*ср. 1 Тим 3, 2–3 и 8–9*).

Призванные в сан служат из любви к Богу и ближнему. Они равняются на пример Иисуса Христа и знают, что являются инструментом в руке Божьей.

Доверие между членами общины и священнослужителями является условием благословенного развития в общине. Чтобы создать и сохранить такие доверительные отношения, необходимо единство священнослужителей между собою и со своим апостолом.

Священнослужитель исполняет свой сан в рамках данных ему полномочий. Для этого он получает поручение от своего апостола, который отводит ему его участок работы.

Поручение исполнять сан завершается, в основном, с уходом на покой; сан при этом остается. При низложении сана или лишении сана, напротив, сан утрачивается.

7.9 Задачи санов

Апостол Павел пишет: «Дары различны, но Дух *один* и тот же; и служения различны, а Господь *один* и тот же; и действия различны, а Бог *один* и тот же, производящий всё во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу» (*1 Кор 12, 4–7*). Таким образом, каждый священнослужитель является слугой Божьим с задачей возвещать Евангелие Христово

в неискаженном виде и вступаться за него. Он заботится о членах общины, вверенных его духовному попечению, и способствует росту их веры и познания. Как душепопечитель, он участвует в их личных делах, молится с ними и помогает им переносить повседневные трудности. Священнослужитель – это пример для общины, о нем сказано: «Ничего не делайте по любопрению или по тщеславию, но по смиренномудрию почитайте один другого высшим себя» (*Флп 2, 3*).

Приведенные ниже высказывания описывают аспекты отдельных даров служения. Они наличествуют во всех санах, но проявляются по-разному.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Возведение в сан осуществляется апостолом во имя Бога через возложение рук и молитву. При возведении в сан из апостольского сана передается сила сана и дается соответствующее полномочие. (*7.7*)

Священнослужитель может осуществлять свое служение только в связи с саном апостола и в силе Святого Духа. (*7.7*)

Священнослужитель должен претворять в жизнь освящение, полученное при возведении в сан. Свое служение он исполняет в рамках данных ему полномочий. (*7.8*)

Каждый священнослужитель является слугой Божьим. Он заботится о членах общины, вверенных его духовному попечению, и способствует росту их веры. (*7.9*)

7.9.1 Священнические саны

Саны от епископа до священника обобщаются понятием «священнические саны». Носители этих санов через апостола получили поручение и полномочие даровать Святое крещение водою, возвещать прощение грехов, освящать и даровать Святое причастие.

Из Книги пророка Малахии 2, 7 выводятся высокие требования к носителям священнического сана: «Ибо уста священника должны хранить ведение, и закона ищут от уст его, потому что он вестник Господа Саваофа».

Кроме того, к обязанностям священнических санов относятся проведение богослужений, священнодействий и панихид, возвещение слова Божьего, а также осуществление духовного попечения членов общин.

Епископ: епископ (от др.-греч.: ἐπίσκοπον – «епископос») означает «смотритель». Епископ – непосредственный соработник апостола. В единстве с апостолом он опекает и наставляет священнослужителей и выполняет особые душепопечительные поручения.

Окружной старейшина[12]**:** окружной старейшина является, как правило, настоятелем округа и тем самым в духовном и организационном плане отвечает за многие общины. Он следит за тем, чтобы Евангелие возвещалось в общинах в неискаженном виде. Он также заботится о том, чтобы в общинах были в наличии необходимые дары служения. Он принимает гостей в общину и ведет подготовительные беседы с желающими принять Святое запечатление. Окружной старейшина духовно опекает настоятелей общин и их семьи.

Окружной евангелист: окружной евангелист трудится вместе с окружным старейшиной и поддерживает его при исполнении его поручений.

Пастырь: особой чертой этого сана является то, что ему поручено окружить общину заботой и сохранять ее. Пастырь занимает руководящее положение: как правило, ему поручается быть настоятелем общины.

Общинный евангелист: особая задача евангелиста (от др.-греч.: εὐαγγελιστ = «благовестник») – ясное и понятное возвещение слова Божьего. Общинный евангелист, как правило, тоже исполняет руководящие поручения.

Священник: священник возвещает слово Божье и занимается духовным попечением членов общины, что означает быть тесно связанным с братьями и сестрами по вере, регулярно посещать их, укреплять их в вере и способствовать их познанию. Священник всегда готов прийти на по-

[12] В прежние времена также существовал сан «общинного старейшины».

мощь, он утешает их и молится с ними. Он регулярно посещает больных и празднует с ними Святое причастие. Также он заботится о тех, у кого связь с общиной слабеет. Во многих общинах священник исполняет поручение настоятеля.

7.9.2 Сан диакона

Диаконское служение осуществляется диаконами и младшими диаконами. Слово «диакон» – греческого происхождения и означает «служитель». Диаконы оказывают в общине самую разнообразную помощь. Их задача, кроме того, – поддерживать священников в их душепопечительном служении.

Сегодня в сан младшего диакона больше не возводят; по сути своей он рассматривается как сан диакона.

7.10 Поручения

Поручение представляет собой постановку какого-то четкого задания; его нельзя приравнивать к возведению в сан. Поручение может быть ограничено во времени и территориально.

Под «поручением», связанным с саном, понимается поручение быть настоятелем общины, настоятелем округа, помощником окружного апостола или помощником первоапостола. Как правило, оно дается в ходе богослужения через руководящих священнослужителей церкви. Оно не привязано к продолжительности служения в сане, но прекращается вместе с ним.

Для выполнения многочисленных задач в общинах и округах поручения даются – независимо от сана – как братьям, так и сестрам по вере.

Носители поручений, как и носители сана, исполняют свое служение в церкви, как правило, на безвозмездной основе.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Саны от епископа до священника обобщаются понятием «священнические саны». Через апостола они получают поручение и полномочие даровать Святое крещение водою, возвещать прощение грехов, освящать и даровать Святое причастие. Другие задачи носителей священнических санов – проводить богослужения, священнодействия, связанные с дарованием благословения, и панихиды, возвещать слово Божье, а также духовно опекать членов общины. (*7.9.1*)

Слово «диакон» – греческого происхождения; оно означает «служитель». Диаконы оказывают самую разнообразную помощь в общине. (*7.9.2*)

Поручение представляет собой постановку какого-то четко очерченного задания; его нельзя приравнивать к возведению в сан. Поручение может быть ограничено по времени и территориально. (*7.10*)

Глава 8

Таинства

8. Таинства

Таинства являются основополагающими сообщениями милости Божьей. Это священнодействия, которые совершаются над человеком с тем, чтобы он обрел спасение, был принят в жизненное общение с Богом и оставался в нем. Принятие трех таинств открывает возможность соединиться с Христом в Его Второе пришествие.

Спасение, заложенное в таинствах, основывается на воплощении, жертвенной смерти и воскресении Иисуса Христа, а также на послании и деяниях Святого Духа.

Понятия «таинство» в писаниях Нового Завета нет. Греческое слово «мистерион» (μυστήριον), которое в некоторых древнелатинских переводах Библии передается как «sacramentum», поначалу употреблялось безотносительно к действиям, получившим позже название «таинство». Слово «мистерион» означало в античные времена тайное дело, доступ к которому имели лишь посвященные.

Слово «сакраментум» означает в римском словоупотреблении, помимо прочего, «воинскую присягу», «освящение» и «поручительство». Во II и III веках от Р.Х. «мистерион» и «сакраментум» обозначали ритуальные действия. Так, например, Тертуллиан (ок. 160–220 гг. от Р.Х.) соотносит пусть и не сам акт крещения, но обет крещения и само вероисповедание со словами воинской присяги. Существенный вклад в понимание таинства внес в период поздней Античности отец церкви Августин (354–430 гг. от Р.Х.): таинство совершается путем соединения видимого элемента со словом, которое указывает на стоящую за этим словом действительность.

Таинство надлежащим образом осуществляется посредством четырех следующих друг за другом величин:

- знак («signum»/«materia») – это ритуал или видимый элемент,
- содержание («res»/«forma») – присутствие спасения,

• дарователь (посредник таинства),
• вера (принимающего), с тем чтобы таинство было принято к спасению.

Действенность таинств связана не с их толкованием или представлением о них, а лишь с четырьмя вышеназванными величинами. Знак («signum») и содержание («res») соединяются друг с другом посредством слова («verbum»), то есть посредством освящающего слова, произнесенного дарователем.

Ввиду того, что при этом речь не идет о каком-то магическом или автоматическом действии, вера принимающего человека является условием для того, чтобы таинство могло проявить свою спасительную силу. Впрочем, и неверие не лишает таинство его силы, ибо то, что делает Бог, неверующий получатель не в силах отменить.

Надлежащее управление таинствами возложено на апостолов. Им Христос поручил надлежащим образом открывать доступ к таинствам. Даже если не все таинства даруются ими или их уполномоченными, таинства все равно находятся в ведении апостолов.

Существуют три таинства (*ср. 1 Ин 5, 6–8*): Святое крещение водою, Святое запечатление и Святое причастие. Они установлены Иисусом Христом[13].

Посредством Святого крещения водою человек оказывается в состоянии первичной близости к Богу – он становится христианином и принадлежит благодаря своей вере и исповеданию к Церкви Христа (*см. раздел 8.1*). Через Святое запечатление Бог наделяет крещеного даром Святого Духа. Вместе оба эти таинства представляют собой рождение свыше от воды и Духа. Посредством них человек обретает богосыновство и предназначен быть сопричисленным к первенцам во Второе пришествие Христа (*см. раздел 8.3*). Святое причастие сохраняет рожденного свыше в тесном жизненном общении с Иисусом Христом. Для этого это таинство должно всякий раз приниматься с верой (*см. раздел 8.2*).

Таинства даруются также и детям (*ср. Мф 19, 14*).

---

[13] Ср. Мф 28, 19–20; Ин. 3, 5; Лк 22, 19–20; Ин. 6, 53–58; 1 Кор 11, 23–26; о различиях между Святым крещением водою и Святым запечатлением см. Деян 8, 14–17 и 19, 1–6.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Таинства являются основополагающими сообщениями милости Божьей. (*8.*)

Спасение, заложенное в таинствах, основывается на воплощении, жертвенной смерти и воскресении Иисуса Христа, а также на послании и деяниях Святого Духа. Надлежащее управление таинствами возложено на посланных Христом апостолов. (*8.*)

Таинство совершается путем соединения видимого элемента со словом, которое указывает на стоящую за этим словом действительность. (*8.*)

Таинство надлежащим образом осуществляется посредством четырех следующих друг за другом величин: знака, содержания, дарователя и веры. (*8.*)

Вера является условием для того, чтобы таинство могло проявить свою спасительную силу. (*8.*)

Иисус Христос установил три таинства: Святое крещение водою, Святое запечатление и Святое причастие. (*8.*)

8.1 Святое крещение водою

Святое крещение водою – это первое и основополагающее сакраментальное сообщение милости Триединого Бога человеку, верующему в Иисуса Христа. Посредством него происходит смывание первородного греха; верующий выводится из состояния удаленности от Бога. Тем не менее его склонность к греху (конкуписценция) остается.

Посредством Святого крещения водою человек имеет участие в заслуге, которую Иисус Христос приобрел Своей жертвенной смертью за людей. Так человек оказывается в состоянии первичной близости к Богу, то есть становится христианином. Тем самым он принимается в Церковь, то есть в сообщество тех, кто верует в Христа и исповедует Его своим Господом.

Соответственно в шестом положении Символа веры говорится: «Верую, что Святое крещение водою есть первый шаг для обновления человека в

Святом Духе и что посредством этого крещеный принимается в сообщество тех, кто верует в Иисуса Христа и исповедует Его своим Господом».

8.1.1 Название для таинства

Понятие «крещение» выводится из греческого слова «баптисма» (βάπτισμα) – «погружение». В раннехристианские времена крещение, вероятно, проводилось прежде всего путем погружения в воду.

8.1.2 Библейское основание Святого крещения водою

В качестве предтечи крещения водою могут рассматриваться ритуальные омовения, о которых говорится в различных местах закона Моисеева. Их целью было культовое очищение тех людей, которые по своему физическому состоянию считались нечистыми. Однако эти омовения не имели характера заключения Завета.

8.1.2.1 Ветхозаветные указания на Святое крещение водою

В Ветхом Завете наряду с указаниями на другие таинства имеются указания и на Святое крещение водою.

Спасение Ноя и его семьи в ковчеге рассматривается в 1-м послании Петра 3, 20–21 как «подобное сему образу крещение» и как указание на будущее спасение. Также проход израильтян сквозь Чермное море, то есть их освобождение из Египетского рабства, понимается в христианской традиции как указание на освобождение, которое происходит посредством крещения водою.

Моисеев закон строго различает между «чистым» и «нечистым». Вода – это одно из средств для восстановления культовой чистоты. Нечистые в культовом отношении люди должны были пройти через очищение омовением (*ср. Лев 15, 13–15*).

В Книге Иезекииль 16, 9 упоминаются омовение водою и помазание елеем, посредством которых Иерусалим был принят в Завет спасения. Это можно понимать как указание на Святое крещение водою и Святое запечатление.

С крещением может быть соотнесена и история сирийского военачальника Неемана: по повелению пророка Елисея прокаженный окунулся семь раз в Иордане, и болезнь отступила (*ср. 4 Цар 5, 1–14*). Это можно рассматривать как образ смывания первородного греха в крещении.

8.1.2.2 Святое крещение водою в Новом Завете

В Новом Завете под «крещением» часто понимается двусоставное крещение – крещение водою и Святым Духом *(ср. Деян 8, 12–17; 10, 47; 19, 1–6; Тит 3, 5*). Таким образом, Святое крещение водою и Святое крещение Духом связаны друг с другом.

Иисус Христос принял крещение через Иоанна Крестителя, чтобы показать, каким путем можно достичь праведности перед Богом (*ср. Мф 3, 15*). Крещение в покаяние, которое осуществлял Иоанн Креститель, ведет, таким образом, к Святому крещению водою. Сын Божий унизил Себя Самого и уподобился грешнику (*ср. Флп 2, 7*). Тем самым Иисус Христос показал пример человеку, погрязшему в грехах.

Одновременно при крещении Иисуса Христа стало очевидно то, кем Он является: Сыном Божьим. Триединый Бог – Отец, Сын и Святой Дух – явил Себя. Так начала раскрываться тайна трех ипостасей: Иисус был провозглашен Сыном Божьим (*ср. Мф 3, 17; Мк 1, 10–11*).

Свою жертвенную смерть Иисус Христос также назвал «крещением». Жертва на кресте и Святое крещение водою взаимосвязаны (*ср. Лк 12, 50*).

Посланническое поручение, которое дал Воскресший, четко показывает, что крещение – в форме крещения водою и Святым Духом – является задачей апостолов: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (*Мф 28, 19*). Крещение исходит, таким образом, от Триединого Бога; оно – не дело рук человеческих, а Божье деяние спасения над человеком.

После проповеди на Пятидесятницу апостолы призывали тех, кто при-

шел к вере: «…покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и полу́чите дар Святого Духа» (*Деян 2, 38*). Таким образом верующие присоединялись к общине (*см. Деян 2, 41*).

8.1.3 Спасительная необходимость Святого крещения водою

Чтобы снискать спасение, необходимо Святое крещение водою. Оно – первый шаг на пути к полному искуплению. Поэтому Святое крещение водою открывает путь к вечному единению с Триединым Богом.

8.1.3.1 Святое крещение водою как деяние Бога

Святое крещение водою является не аллегорическим или символическим действием, а действительным обращением Бога. Посредством этого события отношение человека к Богу изменяется коренным образом. Все существо человека затронуто воздействием Святого крещения водою.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Святое крещение водою – это первое и основополагающее сакраментальное сообщение милости Триединого Бога человеку, верующему в Иисуса Христа. (*8.1*)

Посредством Святого крещения водою крестящийся человек оказывается в состоянии первичной близости к Богу – он становится христианином и тем самым принимается в Церковь. (*8.1*)

В Новом Завете под «крещением» часто понимается двусоставное крещение – крещение водою и Святым Духом. Таким образом, Святое крещение водою и Святое крещение Духом связаны друг с другом. (*8.1.2.2*)

Иисус Христос принял крещение через Иоанна Крестителя, чтобы показать, каким путем можно достичь праведности перед Богом. (*8.1.2.2*)

Посланническое поручение, которое дал Воскресший, четко показывает, что крещение – в форме крещения водою и Святым Духом – является задачей апостолов. Крещение является Божьим деянием спасения, совершаемым над человеком. (*8.1.2.2*)

Святое крещение водою необходимо, чтобы снискать спасение. (*8.1.3*)

Святое крещение водою является не аллегорическим или символическим действием, а действительным обращением Бога, посредством которого отношение человека к Богу коренным образом изменяется. (*8.1.3.1*)

8.1.3.2 Смывание первородного греха

«Первородный грех»[14] («наследственный грех») означает состояние отлученности человека от Бога, то есть отдаление от Бога, возникшее по причине грехопадения. Из-за своего непослушания человек утратил долговременное, непосредственное общение со Своим Творцом.

С момента грехопадения грех и отдаленность от Бога тяготеют над всеми людьми как фундаментальная данность (*ср. Быт 3, 23–24; Пс 50, 7; Рим 5, 18–19*). Это значит, что каждый человек с самого начала – до всякого поступка и всякой мысли – является грешником, то есть даже тогда, когда личный грех еще не проявился. Посредством крещения «первородный грех» смывается. Образ смывания означает, что Бог отменяет состояние длительной отлученности и отдаления от Себя: Он дарует человеку первую возможность приблизиться к Нему и иметь с Ним общение. Склонность человека к греху, как еще одно следствие грехопадения, несмотря на крещение остается.

[14] Учение о первородном грехе вначале было сформулировано на основании библейского свидетельства Августина. Первородный грех основывается на первоначальном грехе Адама и Евы. Исходным моментом в Библии для возникновения учения о первородном грехе являются псалом 50, 7 и Послание к Римлянам 5, 12.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

«Первородный грех» («наследственный грех») означает состояние отлученности человека от Бога, то есть отдаление от Бога, возникшее по причине грехопадения. С момента грехопадения грех и отдаленность от Бога тяготеют над всеми людьми как фундаментальная данность. (*8.1.3.2*)

Посредством крещения «первородный грех» смывается, верующий выводится из состояния отдаленности от Бога. Склонность человека к греху (конкуписценция) остается. (*8.1.3.2*)

8.1.4 Верное по форме Святое крещение водою

Составные части трех таинств предписаны Богом. Обе несущие составляющие Святого крещения водою – это вода и освящающее слово в тринитарной формулировке: «…я крещу тебя во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа». Святое крещение водою, дарованное надлежащим образом, может воздействовать на верующего.

Вода, внешний знак внутреннего очищения, нуждается в освящении, чтобы из сферы мирского перейти в сферу святого. Поэтому перед актом крещения она отделяется и освящается во имя Триединого Бога. После этого крестящий трижды рисует освященной водою на лбу крестящегося крест и крестит его, возлагая руки на его голову, во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа. Знак креста олицетворяет собой спасение во Христе и искупление, ставшее возможным посредством Его жертвенной смерти. Троекратное нанесение знака креста на лоб крестящегося указывает на Триединого Бога.

8.1.5 Условия принятия Святого крещения водою

Каждый человек может принять Святое крещение водою. В Новоапостольской церкви взрослым и детям это таинство даруется апостолом

или носителем священнического сана. Условием этого является заявление человека о своей вере в Иисуса Христа и Его Евангелие.

При крещении детей родители или лица, берущие на себя ответственность за религиозное воспитание ребенка, должны исповедать свою веру в Иисуса Христа и дать обет воспитывать крестящегося в духе Евангелия. В основе практики крещения детей лежит понимание того, что детям также необходимо открыть доступ к Божьим благословениям; они также нуждаются в милости Господа, и им тоже открыто Царство Божье (*ср. Мк 10, 14*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Двумя несущими составляющими Святого крещения водою являются вода и освящающее слово в тринитарной формулировке. Вода освящается во имя Триединого Бога. После этого крестящий рисует водою на лбу крестящегося крест и крестит его во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа. (*8.1.4*)

Каждый человек может принять Святое крещение водою. Условием этого является заявление человека о своей вере в Иисуса Христа и Его Евангелие. (*8.1.5*)

При крещении детей лица, ответственные за религиозное воспитание ребенка, должны исповедать свою веру в Иисуса Христа и дать обет воспитывать крестящегося в духе Евангелия. (*8.1.5*)

8.1.6 Последствия Святого крещения водою

Человек, верующий в Иисуса Христа и исповедующий Его, посредством Святого крещения водою вводится в Церковь Христову и тем самым обретает общение с Иисусом Христом. Святое крещение водою, совершённое во имя Триединого Бога, объединяет христиан друг с другом.

Святое крещение водою – как и обрезание в эпоху Ветхого Завета – является знаком Завета. Посредством него человек принимается в Новый

Завет и может отныне получить другие знаки Завета: крещеному открывается доступ к Святому запечатлению. Крещеный в Новоапостольской церкви имеет право постоянно принимать Святое причастие.

Крещеный сопричастен к смерти Иисуса Христа и к Его новой жизни. В духовном плане он проживает то же, что происходило с Иисусом Христом. Как Христос умер на кресте за грехи людей, так и человек должен «умереть для греха», отрекшись от него. Крещение вовлекает верующего в искупительное действие Христа, так что смерть Христа на Голгофе становится «смертью» крещеного: это означает окончание жизни в отдалении от Бога и начало жизни во Христе. Крещение придает силы, чтобы вести борьбу против греха (*см. Рим 6, 3-8; Кол 2, 12–13*).

Крещение – это «облечение во Христа». С ним совершается первый шаг на пути к обновлению внутреннего человека: «Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (*Гал 3, 27*). В основе этого лежит отказ от прежнего образа жизни и «облечение» в добродетели Христовы. Он описывает то, что заключено в понятии «покаяние»: отречение от прежней сущности и обращение к Господу. Речь, таким образом, идет о том, чтобы жить по Божьей воле. Крещеный дает обет жить под господством Христа.

8.1.7 Святое крещение водою и вера

Святое крещение водою, как и все другие таинства, дается по вере. Таинство и вера неотделимы друг от друга: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет…» (*Мк 16, 16*). Вера человека является как условием для принятия таинства, так и ответом на действие Бога.

Неверие, в которое крещеный может впасть, не отменяет действенности Святого крещения водою. Святое крещение водою, дарованное надлежащим образом, не повторяется.

8.1.8 Святое крещение водою и Святое запечатление

Святое крещение водою и Святое запечатление хотя и тесно связаны

друг с другом, но представляют собой два различных таинства. В Деяниях апостолов сообщается о том, что Святое крещение водою и крещение Святым Духом являются двумя самостоятельными действиями (*ср. Деян 2, 38–39; 8, 12–17; 10, 44–48 и 19, 5–6*).

Посредством принятия обоих таинств – Святого крещения водою и Святого запечатления – происходит рождение свыше от воды и Духа (*ср. Ин 3, 5*).

8.1.9 Святое крещение водою и следование Христу

При Святом крещении водою верующий дает обет со всей серьезностью стараться избегать греха и строить свою жизнь в следовании Христу. Следование, к которому призывается крещеный, заключается в ориентировании на жизнь и сущность Иисуса Христа в соответствии с Его словами: «…если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (*Мф 16, 24*).

8.1.10 Святое крещение водою и апостольский сан

В Евангелии от Матфея 28, 18–20 Воскресший дает Своим апостолам повеление крестить. Управление таинствами и сан апостола находятся в неразрывной связи. В то время как Святое запечатление, по свидетельству Писания, даровалось только апостолами, относительно Святого крещения водою есть много доказательств того, что оно проводилось не только апостолами (*см., среди прочего, Деян 8, 38*). Полномочие крестить водою в Новоапостольской церкви также имеют носители священнического сана.

Однако действительным считается и то Святое крещение водою, которое было даровано не только апостолами или священнослужителями, возведенными ими в сан: ввиду того, что оно доверено всей Церкви, действительным является и крещение, проведенное надлежащим образом в других церквях (*см. раздел 6.4.4*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Святое крещение водою, совершенное во имя Триединого Бога, объединяет христиан друг с другом. (*8.1.6*)

Святое крещение водою является знаком Завета. Посредством него человек принимается в Новый Завет. Оно является первым шагом на пути к обновлению внутреннего человека. Крещеный сопричастен к смерти Иисуса Христа и к Его новой жизни. (*8.1.6*)

Святое крещение водою, дарованное надлежащим образом, не повторяется. (*8.1.7*)

Святое крещение водою и Святое запечатление являются двумя взаимосвязанными, но различными таинствами. Посредством их принятия происходит рождение свыше от воды и Духа. (*8.1.8*)

Воскресший дал Своим апостолам повеление крестить. В Новоапостольской церкви апостолы вправе передавать полномочие крестить водою также и носителям священнических санов. (*8.1.10*)

Поскольку Святое крещение водою доверено всей Церкви, действительным является и крещение, совершенное надлежащим образом в других церквях. (*8.1.10*)

8.2 Святое причастие

В седьмом положении Новоапостольского Символа веры говорится:

> «Верую, что Святое причастие установлено Самим Господом в память о единожды принесенной совершенной жертве, о горьких страданиях и смерти Христа. Достойное вкушение Святого причастия обеспечивает нам жизненное общение с Христом Иисусом, Господом нашим. Празднуется оно пресным хлебом и вином; и то, и другое должно освящаться и дароваться священнослужителем, которому это поручено апостолом».

Святое причастие – это именно то таинство, к которому человек имеет доступ и которое даруется ему снова и снова. Содержание и значение Святого причастия невозможно истолковать исчерпывающе ни с теоретической, ни с практической точки зрения. Оно находится в тесной связи с тайной ипостаси Иисуса Христа.

В Святом причастии непосредственно познается реальность Бога и Его отношение к человеку. Святое причастие – это главное событие на богослужении. Оно занимает важное место в сознании и жизни верующего.

8.2.1 Названия для таинства

Для таинства Тела и Крови Христовых имеется много различных названий, подчеркивающих разные его аспекты:

Название «Святая вечеря» указывает на то, что это таинство учредил Иисус Христос в кругу Своих апостолов вечером перед Своим распятием.

Понятие «евхаристия» (от др.-греч.: «ευχαριστία») означает «благодарение». Благодарность Богу Иисус Христос выразил при учреждении Святого причастия (*ср. Лк 22, 19*). Благодарение в Святом причастии призывает верующего к всеобъемлющей благодарности, особенно за жертву и заслугу Иисуса Христа, а также за искупление и освящение.

Название «трапеза Господня» для причастия указывает на то, что Иисус – Господь (*см. раздел 3.4.6.2*) и, будучи таковым, учредил трапезу и приглашает к ее празднованию.

Название «преломление хлеба» указывает на пасхальную трапезу – его Иисус Христос совершил при учреждении Святого причастия (*ср. Мф 26, 26*). Насколько характерным было преломление хлеба у Иисуса Христа, видно из того, что ученики, шедшие в Эммаус, узнали по нему Воскресшего (*ср. Лк 24, 13–31*). «Преломлением хлеба» первые христиане называли свои вечери, посредством которых они выражали свою сплоченность и единодушие (*ср. Деян 2, 42 и 46*).

8.2.2 Ветхозаветные указания на Святое причастие

В Ветхом Завете имеются не только многочисленные указания на Сына Божьего, Его страдания и смерть, но сообщается также о событиях, имеющих определенное отношение к Святому причастию. При их рассмотрении эти указания могут быть поняты как учрежденное Иисусом Христом таинство. Благодаря ним видно, как тесно связаны друг с другом писания Ветхого и Нового Завета.

В Книге Бытие 14, 18–20 описывается встреча Авраама с царем-священником Мелхиседеком: Мелхиседек, который в Послании к Евреям понимается как указание на Иисуса Христа, благословил Авраама и вынес ему хлеб и вино (*стих 18*). «Хлеб и вино» подвигают к мысли о составных частях Святого причастия. Эта связь становится еще более отчетливой в Послании к Евреям 5, 10, где Иисус Христос назван «Первосвященником по чину Мелхиседека».

В качестве следующего ветхозаветного указания на Святое причастие может рассматриваться насыщение израильтян манной во время их странствования в пустыне (*ср. Исх 16, 4–36*). Манна названа «хлебом с неба» (*стих 4*). Согласно Евангелию от Иоанна 6, 35, Иисус Христос называет Себя «хлебом жизни». В манне одновременно обещано нечто большее: это пища, которая укрепляет не только тело, но и всего человека, и служит ему во спасение.

8.2.3 Чудеса насыщения, совершённые Иисусом Христом, и Святое причастие

Евангелия свидетельствуют о том, что Иисус Христос ел и пил вместе с грешниками. В отличие от фарисеев и книжников, Он разделял трапезу с теми, кто, согласно Моисееву закону, считался нечистым и поэтому исключался из общения с благочестивыми (*ср. Мк 2, 13–17*).

Иисус не только ел с другими; в Евангелиях сообщается также о том, что Он заботился и об их пропитании. Его чудеса насыщения – например, насыщение пяти тысяч (*ср. Ин 6, 1–15*), насыщение четырех тысяч (*Мф 15, 32–38*), а также чудо с вином на свадьбе в Кане Галилейской (*ср. Ин 2,*

1–11) – это знаки Царства Божьего, которое приблизилось к людям в Иисусе Христе. Земное насыщение указывает через пищу, утоляющую голод, на спасение во Христе. Это становится понятным из слов Господа, когда насыщение пяти тысяч Он увязал со словами о том, что Он Сам есть «хлеб жизни» (*ср. Ин 6, 26–51*).

8.2.4 Пасхальная трапеза

Первую пасхальную трапезу израильтяне ели по Божьему повелению вечером перед исходом из Египта. Агнцы без порока были закланы и приготовлены в пищу, вместе с которой израильтяне ели пресный хлеб. Кровь агнца, которой были помазаны косяки дверей, была знаком пощады перед десятой казнью, которой должен был быть поражен Египет, то есть перед смертью первенцев (*ср. Исх, глава 12*).

Бог повелел праздновать пасхальную трапезу ежегодно в память об освобождении из Египетского рабства.

Общее между пасхальной трапезой и Святым причастием очевидно: и тут, и там – это трапеза воспоминания, при которой хлеб является обязательной составляющей. Чаша с вином, которое выпивается в конце пасхальной трапезы, символизирует радость, возникшую благодаря освобождению из Египетского рабства. Кровь пасхального агнца обеспечила спасение первенцев среди израильтян – тем самым указывается на Иисуса Христа как на «Агнца Божьего», Которого принесут в жертву: «…вот Агнец Божий, Который берет на себя грех мира» (*Ин 1, 29; ср. 1 Пет 1, 19*).

В пасхальной трапезе заключено воспоминание об освобождении израильтян из Египетского рабства. Святое причастие указывает на освобождение в гораздо более широком смысле, а именно на искупление людей от рабства греха благодаря жертве Иисуса Христа и на спасение от вечной смерти.

8.2.5 Учреждение Святого причастия Иисусом Христом

Уже до того как Иисус Христос учредил Святое причастие в кругу Своих апостолов, Он говорил: «…если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни» (*Ин 6, 53*). «Плоть и Кровь» указывают на Святое причастие, спасительное значение которого Господь подчеркнул этими словами. Также значимы другие указания Господа: «Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь имеет жизнь вечную» и «Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем» (*Ин 6, 54 и 56*).

В синоптических Евангелиях сообщается о том, что Иисус Христос ел вместе со Своими апостолами по случаю праздника Пасхи. В Евангелии от Матфея 26, 26–29 описывается, как Господь учредил Святое причастие: «И когда они ели, Иисус взял хлеб и, благословив, преломил и, раздавая ученикам, сказал: приимите, ядите: сие есть Тело Мое. И, взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов. Сказываю же вам, что отныне не буду пить от плода сего виноградного до того дня, когда буду пить с вами новое вино в Царстве Отца Моего» (*ср. Мк 14, 22–25; Лк 22, 14–20*). В то время как описание в Евангелии от Марка во многом совпадает с описанием у Матфея, в Евангелии от Луки есть дополнения: «…сие творите в Мое воспоминание» и «…сия чаша есть новый завет в Моей Крови…» (*Лк 22, 19 и 20*).

Со словами «сие творите в Мое воспоминание» Господь дал Своим апостолам поручение и полномочие совершать Святое причастие таким образом, как это сделал Он Сам.

8.2.6 Святое причастие в 1-м послании к Коринфянам

Свидетельство о праздновании Святого причастия и о тайноустановительных словах Иисуса, произнесенных при этом, можно найти в 1-м послании к Коринфянам 11, 17–32. В этом тексте сначала говорится о том, что празднование Святого причастия относилось к религиозной практике ранних христианских общин. Апостол Павел цитирует тайноуста-

новительные слова к Святому причастию, используемые в Коринфе. Отсюда становится ясно, что дословный текст был дан заранее: «Ибо я от Самого Господа принял то, что и вам передал…» После этого следуют тайноустановительные слова: «…Господь Иисус в ту ночь, в которую предан был, взял хлеб и, возблагодарив, преломил и сказал: "приимите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое; сие творите в Мое воспоминание". Также и чашу после вечери, и сказал: "сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание". Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет» (*1 Кор 11, 23–26*).

В тексте описывается ситуация, в которой произошло учреждение Святого причастия, и воспроизводятся слова Иисуса Христа. Воспоминание об однажды произошедшем событии, несущем спасение, включает в себя тайноустановительные слова. Там, где празднуется причастие, вспоминают также о той ночи, когда Иисус был предан.

Преломление хлеба и благодарение Бога (по-гречески: ευχαριστία – «евхаристия») также взаимосвязаны. Одновременно передается толкование Иисусом Христом хлеба и вина: хлеб – это не только пасхальный хлеб, но и «Тело Мое, за вас ломимое». Также чаша содержит не только вино, которое было частью пасхальной трапезы, но и «сия чаша есть новый завет в Моей Крови». Чаша с вином, подаваемая при праздновании Святого причастия, представляет собой Новый Завет, основанный в смерти Иисуса. Кто пьет из чаши, тот принимает Кровь Иисуса Христа, то есть Самого Господа. В конце текста подчеркивается значение возвещения произошедшей смерти и Второго пришествия Христа, а также подчеркивается значение Святого причастия для жизненного общения с Господом: «Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова? *Один* хлеб, и мы многие *одно* тело; ибо все причащаемся от *одного* хлеба» (*1 Кор 10, 16–17*).

8.2.7 Значение хлеба и вина

Составные части хлеб и вино, которые определены для таинства, от-

носятся к сфере питания, празднования и богослужения в иудаизме.

Хлеб – это символ человеческой пищи вообще. Насыщение хлебом и связанные с ним чудеса в эпоху Ветхого и Нового Завета показывают, что для Бога важен весь человек, а не только одна его часть – не только тело, не только душа. Также на богослужении, согласно Моисееву закону, хлебу отводилась важная функция: двенадцать хлебов («хлебы предложения») клались на стол перед завесой в Святое Святых. Каждую субботу они съедались священниками и заменялись новыми (*ср. Исх 25, 30*).

Также и вино обозначало, прежде всего, первоначальную, идущую от естества потребность человека в еде. Вино в древнем Израиле относилось к напиткам, которые пили по праздникам. Вино в Израиле также является символом радости и будущего спасения (*см. Ис 55, 1*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Святое причастие является тем таинством, которое даруется человеку снова и снова. Оно является центральным событием на богослужении. (*8.2*)

Святое причастие также называется «евхаристией» («благодарением»), «трапезой Господней», «преломлением хлеба». (*8.2.1*)

Уже в писаниях Ветхого Завета содержатся указания на Святое причастие. (*8.2.2*)

Святое причастие, равно как и пасхальная трапеза, – это трапеза воспоминания, при которой хлеб является обязательной составляющей. Пасхальная трапеза принималась в память об освобождении израильтян из Египетского рабства. Святое причастие указывает на освобождение в более широком смысле, а именно на искупление людей из рабства греха. (*8.2.4*)

В дни празднования Пасхи Иисус Христос ел вместе со Своими учениками. При этом Он учредил Святое причастие. (*8.2.5*)

Самое раннее свидетельство о праздновании Святого причастия и о тайноустановительных словах, которые произнес Иисус Христос, можно найти в 1-м послании к Коринфянам, глава 11. При этом напоминается о ситуации, в рамках которой было учреждено причастие. (*8.2.6*)

Элементы хлеб и вино являются постоянными составляющими этого таинства. (*8.2.7*)

Хлеб является символом человеческой пищи вообще. Вино тоже обозначало потребность человека в еде. Вино в Израиле также является символом радости и будущего спасения. (*8.2.7*)

8.2.8 Святое причастие как трапеза воспоминания

Святое причастие является трапезой воспоминания, так как при этом вспоминают, прежде всего, о смерти Иисуса Христа как о единственном в своем роде и действительном навеки событии. Воспоминание об этом событии важно, так как это подчеркивает то, что Иисус Христос – это истинный человек, который должен был умереть настоящей смертью. Вспоминается также ситуация, при которой в кругу апостолов было учреждено причастие. Она подчеркивает его значение для верного управления Святым причастием. При этом воспоминание идет еще дальше, а именно вплоть до воскресения Господа – вот почему причастие является еще и пасхальной трапезой – и Его вознесения. Каждый, кто празднует Святое причастие, участвует в этом воспоминании и его возвещении, доколе Он придет.

При этом речь идет не только о воспоминании, направленном в прошлое, но также об осознании действительного присутствия Христа и Его будущего Царства.

8.2.9 Святое причастие как трапеза исповедания

Святое причастие является трапезой исповедания, как это следует из слов: «…смерть Господню возвещаете…» (*1 Кор 11, 26*).

Исповедание смерти, воскресения и Второго пришествия Иисуса Христа относится к основополагающему исповеданию христианской веры.

Оно требуется от всех, кто участвует в Святом причастии и желает вкушать это для своего спасения.

Тот, кто постоянно участвует в Святом причастии в Новоапостольской церкви, должен осознавать, что тем самым он открыто исповедует свою веру в служение и полномочие ныне действующих апостолов Иисуса Христа (*см. разделы 2.4 и 8.2.21*).

Подчеркивание исповедального характера Святого причастия служит также тому, чтобы противодействовать легкомысленному или лишь формальному обращению с этим таинством.

8.2.10 Святое причастие как трапеза единения

Святое причастие является трапезой единения в трех смыслах:

В Святом причастии воплотившийся и прославленный Сын Божий прежде всего устанавливает единство со Своими апостолами. При этом повторяется исходная ситуация, произошедшая при учреждении Святого причастия.

В Святом причастии Воскресший устанавливает единение также и с тем верующим, который вкушает причастие достойно, с целью обрести спасение.

Единение в Святом причастии присутствует также и в общине, участвующей в богослужении.

8.2.11 Святое причастие как эсхатологическая трапеза

Святое причастие имеет характер последнего времени, то есть эсхатологический, так как оно находится в тесной связи с брачной вечерей на небесах. В Иисусе Христе Царство Божье приблизилось. Согласно Его словам «…не буду пить от плода виноградного, доколе не придет Царствие Божие» (*Лк 22, 18*), причащающаяся община пребывает в ожидании исполнения этого обетования, которое возвещается в единении вкушае-

мого Святого причастия. До предстоящего и окончательного соединения Невесты и Жениха (*см. раздел 10.2*) община переживает самое тесное общение с Господом в Святом причастии.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Святое причастие является трапезой воспоминания: в ходе него вспоминают о смерти Иисуса Христа как о единственном в своем роде и действительном навеки событии. Воспоминание простирается вплоть до воскресения Господа и Его вознесения и охватывает осознание действительного присутствия Христа и Его будущего Царства. (*8.2.8*)

Святое причастие является исповеданием смерти, воскресения и Второго пришествия Иисуса Христа. Это исповедание требуется от всех, кто хочет вкушать причастие. (*8.2.9*)

Тот, кто постоянно участвует в Святом причастии в Новоапостольской церкви, должен осознавать, что тем самым он исповедует свою веру в ныне действующих апостолов Иисуса Христа. (*8.2.9*)

В Святом причастии Иисус Христос прежде всего устанавливает единство со Своими апостолами, а затем с верующими. Единение в Святом причастии присутствует также и в общине, участвующей в богослужении. (*8.2.10*)

Святое причастие имеет эсхатологический характер: оно находится в тесной связи с брачной вечерей на небесах. До предстоящего и окончательного соединения Невесты и Жениха община переживает самое тесное общение с Иисусом Христом в Святом причастии. (*8.2.11*)

8.2.12 Истинное присутствие Тела и Крови Христовых в Святом причастии

Составные части хлеб и вино посредством освящения (консекрации) и произнесения тайноустановительных слов не меняют своей субстан-

ции. Но к ним прибавляется субстанция Тела и Крови (консубстанциация). То есть, превращения субстанций (транссубстанциация) не происходит.

Святое причастие находится в тесной связи с тем, что Иисус Христос имеет человеческую и Божественную природу, которые присутствуют в Нем не смешиваясь и не разделяясь (*см. раздел 3.4*). В этом заключено понимание отношения хлеба и вина к Телу и Крови Христовым: после освящения возникает параллель между соответствиями «хлеб и вино – человеческая природа Христа», а также «Тело и Кровь – Божественная природа Христа».

В Святом причастии хлеб и вино соответствуют человеческой природе, а Тело и Кровь – Божественной природе Христа. В соответствии с этим не может произойти транссубстанциации хлеба и вина. И даже после освящения хлеб и вино пребывают в их естественной субстанции. Хлеб и вино – это не только метафоры или символы Тела и Крови Христовых. Гораздо в большей степени Тело и Кровь реально присутствуют в причастии. К субстанции хлеба и вина посредством освящающего слова, произносимого апостолом или уполномоченным им носителем священнического сана, прибавляется субстанция Тела и Крови Христовых.

Внешняя форма элементов Святого причастия (акциденция) в ходе этого процесса не меняется. Как Иисус Христос во время Своей земной жизни в облике Человека был видим, так и в Святом причастии видимы хлеб и вино. Тем не менее элементы причастия – аналогично обеим природам Иисуса Христа – после освящения обретают двойную субстанцию, а именно: субстанцию хлеба и вина и субстанцию Тела и Крови Христовых. В элементах причастия действительно присутствует Сын Божий: в Своей Божественной и Своей человеческой сущности.

Однако об элементах причастия нельзя сказать, что хлеб соответствует только лишь Телу, а вино – только лишь Крови Христовой. Напротив, в каждом из обоих элементов – в хлебе и вине – полностью присутствуют Тело и Кровь Христовы.

В освященных просвирах Тело и Кровь Христовы присутствуют до тех пор, пока они не попадут к ожидающим их получателям.

После богослужения с оставшимися от причастия просвирами обходятся благоговейно и заботливо.

8.2.13 Истинное присутствие жертвы Иисуса Христа в Святом причастии

В Святом причастии присутствуют не только Тело и Кровь Христовы, но также реально и сама Его жертва. Но она принесена единожды и в Святом причастии не повторяется. Также при праздновании Святого причастия не просто вспоминается об этом – гораздо в большей степени в ходе празднования Святого причастия в общине присутствует Сам Иисус Христос, Распятый, Воскресший и Грядущий вновь. Тем самым там присутствует и Его единожды принесенная жертва, которая своим воздействием обеспечивает каждому верующему доступ к спасению. Таким образом, празднование Святого причастия делает насущной для всех участников таинства жертвенную смерть Господа, о которой они с убеждением могут возвещать (*ср. 1 Кор 11, 26*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Составные части хлеб и вино посредством освящения (консекрации) и произнесения тайноустановительных слов не меняют своей субстанции. Но к ним прибавляется субстанция Тела и Крови (консубстанциация). (*8.2.12*)

В Святом причастии хлеб и вино соответствуют человеческой природе Христа, а Тело и Кровь – Его Божественной природе. (*8.2.12*)

Хлеб и вино – это не метафоры или символы Тела и Крови Христовых; гораздо в большей степени Тело и Кровь реально присутствуют в Святом причастии. (*8.2.12*)

8.2.14 Соотношение прощения грехов и Святого причастия

Прощение грехов и Святое причастие находятся в тесной взаимосвязи. Как и прощение грехов, Святое причастие тоже основывается на жертве

Христа (*ср. Деян 13, 37–38*). Иисус Христос учредил Святое причастие на основе Своей жертвы: «Ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (*Мф 26, 28*). Эти слова Господа одновременно показывают, что Он принес Свою жертву для искупления людей от грехов.

Христос дал Своим апостолам полномочие возвещать прощение грехов (*см. раздел 7.6.2*) и совершать Святое причастие, как Он Сам совершил это с ними (*см. Лк 22, 19*).

Хотя жертва Христа присутствует в Святом причастии, все же прощение грехов не происходит одновременно с празднованием этого таинства. Более того, прощение грехов происходит до освящения элементов Святого причастия и служит тому, чтобы обеспечить его достойное вкушение.

8.2.15 Святое причастие и апостольский сан

Иисус Христос учредил Святое причастие в кругу апостолов и доверил его им. Он поручил им проповедовать Евангелие и даровать таинства.

В Послании к Евреям наглядно показано, что Иисус Христос есть истинный Первосвященник, Который Сам Себя принес в жертву. Когда апостол или уполномоченный им священнослужитель совершает освящение элементов Святого причастия, то это происходит по полномочию и по поручению Иисуса Христа. При этом Святой Дух осуществляет истинное присутствие Сына Божьего, Его Тела и Крови, в Святом причастии. Также и в этом смысле апостолы Иисуса являются «домостроителями таин Божиих» (*1 Кор 4, 1*).

Там, где Святой Дух действует через сан, учрежденный и наделенный полномочиями Самим Иисусом Христом, возникает сакраментальная действительность.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Прощение грехов и Святое причастие находятся в тесной взаимосвязи. Они основываются на жертве Иисуса Христа. Хотя жертва Христа присутствует в

Святом причастии, все же прощение грехов не происходит одновременно с празднованием таинства. (*8.2.14*)

Прощение грехов служит тому, чтобы сделать возможным достойное вкушение Святого причастия. (*8.2.14*)

Иисус Христос учредил Святое причастие в кругу апостолов и доверил его им. (*8.2.15*)

Там, где Святой Дух действует через сан, учрежденный и наделенный полномочиями Самим Иисусом Христом, возникает сакраментальная действительность. (*8.2.15*)

8.2.16 Слова освящения для празднования Святого причастия

Уполномоченный священнослужитель произносит при освящении причастия утвержденный литургией текст, основывающийся на высказываниях из 1-го послания к Коринфянам 11, 23 и далее и из Евангелия от Матфея 26, 26 и далее:

> «Во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа – я освящаю хлеб и вино для Святого причастия и возлагаю на это единожды принесенную и вечно сущую жертву Иисуса Христа. Ибо Господь Иисус взял хлеб и вино, возблагодарил и сказал: "Это Тело Мое, отданное за вас. Это Кровь Моя нового завета, проливаемая за многих во оставление грехов. Ешьте и пейте! Сие творите в Мое воспоминание". Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете вино сие, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет. Аминь».

8.2.17 Празднование и принятие Святого причастия

Таинство Святого причастия совершается путем дарования Тела и Крови Иисуса Христа в освященной просвире со словами: «Тело и Кровь

Иисуса Христа, за тебя отданные». С этого момента понятие «Святое причастие» употребляется прежде всего по отношению к освященной и поданной просвире (хлеб и вино – как средства таинства).

Так как освящение просвир и их предложение тоже относится к таинству, то в более широком смысле понятие «Святое причастие» служит для обозначения всего действия по освящению и предложению (сакраментальное действие).

В связи с большим значением таинства Святого причастия община призывается праздновать его с благоговением, верой и всецело обратившись к Христу.

8.2.18 Условия вкушения Святого причастия

Главными условиями достойного вкушения Святого причастия являются жаждущее спасения и готовое к покаянию сердце и вера. Хотя неверие и не лишает таинство силы, однако только вера является условием того, что оно может действовать во спасение и благословение. Неверие при принятии таинства можно увязать со словами из 1-го послания к Коринфянам 11, 29: «Ибо кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем».

Кто равнодушен к страданиям и смерти Христа или при праздновании таинства следует одной лишь привычке и в таком состоянии участвует в Святом причастии, тот подвергает себя опасности вкушать его недостойно.

8.2.19 Вид и способ принятия Святого причастия

Как священнослужители, так и община принимают Святое причастие, состоящее из двух элементов, то есть из хлеба и вина.

В Новоапостольской церкви с 1917 года обе составляющие Святого причастия объединены и подаются в форме просвиры с нанесенными на нее каплями вина.

8.2.20 Воздействие Святого причастия

Кто достойно вкушает Святое причастие, тот имеет участие в заслуге, обретенной Иисусом Христом посредством Своей жертвенной смерти. Участие в Новом Завете и в заслуге Христа, обусловленное Святым крещением водою, постоянно подкрепляется празднованием Святого причастия.

Святое причастие обеспечивает, кроме того, и жизненное общение с Сыном Божьим. Оно является видимым выражением и укреплением жизни с Иисусом Христом. Посредством наделения верующего Своими Телом и Кровью, Христос делится с ним частью Своей сущности, которая выражается в совершенной силе преодоления. Так верующий живет во Христе.

По причине реального присутствия Тела и Крови Христовых достойное вкушение Святого причастия создает истинное общение с Господом и тем самым единство верующих, живых и усопших, друг с другом (*ср. Ин 17, 20–21*). Это выражается также в 1-м послании к Коринфянам 10, 17: «Один хлеб, и мы многие одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба». Это единство верующих, создаваемое посредством Святого причастия, является единством с Иисусом Христом, с посланными Им апостолами и всеми рожденными свыше от воды и Духа. В этом сообществе, празднующем Святое причастие, явственно проявляются истинная сущность и истинный образ Церкви Христовой (*см. раздел 6.5*).

Одновременно с этим Святое причастие есть важное средство для подготовки ко дню Второго пришествия Христа.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Уполномоченный священнослужитель произносит при освящении элементов Святого причастия утвержденный литургией текст, основывающийся на 1-м послании к Коринфянам 11, 23 и далее и на Евангелии от Матфея 26, 26 и далее. (*8.2.16*)

Тело и Кровь Иисуса Христа даруются в освященной просвире. (8.2.17)

Главными условиями достойного вкушения Святого причастия являются жаждущее спасения и готовое к покаянию сердце и вера. (*8.2.18*)

В Новоапостольской церкви хлеб и вино подаются в форме просвиры с нанесенными на нее каплями вина. (*8.2.19*)

Обусловленное Святым крещением водою участие в заслуге Христа постоянно подкрепляется празднованием Святого причастия. Святое причастие обеспечивает жизненное общение с Сыном Божьим и создает единство верующих друг с другом. (*8.2.20*)

Святое причастие есть важное средство для подготовки ко Второму пришествию Христа. (*8.2.20*)

8.2.21 Право на участие в Святом причастии

Право на постоянное участие в праздновании Святого причастия имеют крещеные в Новоапостольской церкви, принятые в нее гости и запечатленные в ней. Они исповедуют содержание новоапостольских положений Символа веры (*см. раздел 2.4*).

Существенным условием для принятия Святого причастия является Святое крещение водою; Святое причастие должно приниматься только крещеными.

Хотя, как правило, Святое причастие принимают только новоапостольские христиане, доступ к Святому причастию может быть открыт также крещеным надлежащим образом христианам другого вероисповедания, присутствующим на богослужении в качестве гостей (*см. раздел 8.1.4*). До них необходимо четко донести понимание того, что при праздновании Святого причастия речь идет об исповедании умершего, воскресшего и грядущего Сына Божьего.

При выходе или исключении из Новоапостольской церкви одновременно утрачивается доступ к Святому причастию. С возвращением в Новоапостольскую церковь восстанавливается и доступ к Святому причастию.

8.2.22 Празднования причастия в других церквях

Там, где действует облеченный полномочиями апостольский сан, в Святом причастии к элементам хлеб и вино присоединяются Тело и Кровь Христовы. В празднованиях причастия в других церквях тоже содержатся важные элементы Святого причастия, ведь там также с верой и благодарностью вспоминают смерть и воскресение Иисуса Христа.

Новоапостольские христиане должны помнить о том, что, принимая длительное участие в праздновании причастия в других церквях, они в принципе исповедуют их вероучение.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Право на постоянное участие в праздновании Святого причастия имеют крещеные в Новоапостольской церкви, принятые в нее гости и запечатленные в ней. Существенным условием является Святое крещение водою. Доступ к Святому причастию может быть открыт в качестве гостей также крещеным надлежащим образом христианам другого вероисповедания. (*8.2.21*)

При выходе или исключении из Новоапостольской церкви одновременно теряет силу доступ к Святому причастию. (*8.2.21*)

В празднованиях причастия в других церквях содержатся важные элементы Святого причастия. Там также с верой и благодарностью вспоминают смерть и воскресение Иисуса Христа. (*8.2.22*)

8.3 Святое запечатление

Святое запечатление является таинством, посредством которого верующий через возложение рук и молитву апостола принимает дар Святого Духа и становится чадом Божьим с возможностью быть призванным в число первенцев. В соответствии с этим в восьмом положении Символа веры говорится:

> «Верую, что крещенные водою должны принять через апостола дар Святого Духа для обретения богосыновства и предпосылок, чтобы стать первенцами у Бога».

8.3.1 К понятию «запечатление»

Понятие «запечатление» указывает на использование печати. Важные документы заверяются печатью и так обретают законную силу – печать подтверждает их достоверность. Секретные документы опечатываются. Печатью владелец обозначает свое владение – она есть знак того, что стоящий за ней авторитет гарантирует защиту и неприкосновенность.

Эти аспекты положены в название таинства крещения Духом Святым. Кроме того, в новозаветных посланиях «быть запечатленным» означает принять дар Святого Духа:

> «Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (*2 Кор 1, 21–22*).

> «В Нем (Христе) и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом» (*Еф 1, 13*).

> «И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления» (*Еф 4, 30*).

Также и в Откровении можно найти указания на запечатление как на знак обладания, то есть эсхатологический знак спасения (*см. Откр 7, 3; 22, 4*).

8.3.2 Обетование Святого Духа в эпоху Ветхого Завета

В эпоху Ветхого Завета Святой Дух проявлялся в отдельных людях, избранных Богом для решения определенных задач. Так, пророки ссыла-

лись на Божий авторитет и Его указания, произнося слова: «Так говорит Господь». Дух Божий пробуждал в них мысли, которые лежали в основе проповедей о суде и спасении.

Пророки по поручению Бога помазывали царей, которые должны были управлять избранным народом. Так, например, Давид был помазан на царство Самуилом (*ср. 1 Цар 16, 12–13*). Этим действием одновременно было «запечатлено» царственное достоинство Давида. Кроме того, это означает, что Дух Божий был над Давидом. Согласно псалму 50, 13, царь, совершивший грех, молил Бога о том, чтобы Он не отнял от него Духа Святого.

Также есть ветхозаветные указания на будущее, когда Дух Божий изольется уже не на отдельных, но на многих людей: «И будет после того, излию от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и на рабынь в те дни излию от Духа Моего» (*Иоил 2, 28–29*). Похожие обетования есть и у других пророков, например, в Книге пророка Иезекииля 36, 27: «Вложу внутрь вас дух Мой…». В проповеди на Пятидесятницу апостол Петр указал на то, что предсказание пророка Иоиля исполнилось (*ср. Деян 2, 15–18*).

8.3.3 Помазание Иисуса Святым Духом

Как и оба других таинства, так и Святое запечатление имеет свою основу в жизни и деятельности Иисуса Христа. О Нем, Сыне Человеческом, в Евангелии от Иоанна 6, 27 сказано, что «на Нем положил печать Свою Отец, Бог». После крещения Иисуса в Иордане Иоанн Креститель засвидетельствовал: «…я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на Нем». Это было знамение, посланное Крестителю Богом, чтобы он узнал: «…"Тот есть крестящий Духом Святым". <…> Сей есть Сын Божий» (*ср. Ин 1, 29–34*).

Это событие описывается также в Евангелии от Матфея 3, 16: «И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды, – и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него». Нисшествие Святого Духа на Иисуса произошло после совершённого крещения – здесь отчетливо видны два различных акта.

Святой Дух и глас Божий провозгласили богосыновство Иисуса. Помазание Иисуса Святым Духом подтвердило Его как Мессию. Одновременно оно является указанием на появившееся позже таинство.

На этих двух событиях – крещении водою и помазании Святым Духом – основывается, помимо прочего, понимание взаимосвязи между Святым крещением водою и Святым запечатлением. Они взаимосвязаны, соотнесены друг с другом – и вместе с тем это два отличных друг от друга таинства.

В Деяниях апостолов 10, 37–38 также подчеркивается, что Святому запечатлению предшествовал пример помазания Иисуса: «Вы знаете происходившее по всей Иудее, начиная от Галилеи, после крещения, проповеданного Иоанном: как Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета…»

8.3.4 Излияние Святого Духа на Пятидесятницу

В прощальных беседах Иисус Христос неоднократно обетовал Своим апостолам ниспослать Святого Духа, например: «Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне» (*Ин 15, 26*). Это обетование исполнилось на Пятидесятницу, когда апостолы и все, кто был с ними, исполнились Духа Святого (*ср. Деян 2, 1–4*).

В обоих основополагающих событиях непосредственно действовал Бог; в них в качестве образца было изображено таинство Святого запечатления: Святым Духом Он запечатлел Иисуса Христа и подтвердил, что Тот есть Сын Божий. Святым Духом Он запечатлел апостолов и верующих, которые были вместе с ними.

Тем, кто после проповеди на Пятидесятницу уверовал в Христа, на вопрос о том, что им делать дальше, Петр ответил так: «…покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и полу́чите дар Святого Духа» (*Деян 2, из 38*). Здесь показано, что Святое крещение водою есть условие для принятия Святого Духа.

Исключением является событие у сотника Корнилия: некрещеным непосредственно Бог даровал Святого Духа, чтобы показать апостолу

Петру, что спасение отныне доступно и язычникам. Поэтому в этом исключительном случае Святое крещение водою было совершено лишь после дарования Святого Духа (*ср. Деян, глава 10*).

8.3.5 Другие новозаветные свидетельства о Святом запечатлении

Как свидетельствует Писание, Святое запечатление связано с апостольским саном. Филипп проповедовал в Самарии и крестил тех, кто уверовал в Евангелие: «Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышав, что Самаряне приняли слово Божие, послали к ним Петра и Иоанна, которые, придя, помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого» (*Деян 8, 14–17*). Симон, волхв, увидел, что «через возложение рук Апостольских подается Дух Святой…» (*см. Деян 8, 18*).

В этом случае таинства Святого крещения водою и Святого запечатления, то есть принятие дара Святого Духа, были четко отграничены друг от друга.

И еще одно событие говорит о различении крещения водою и принятия Святого Духа: в Ефесе ученики, которые до этого приняли лишь Иоанново крещение, были крещены во имя Господа Иисуса. Когда после этого «Павел возложил на них руки, нисшел на них Дух Святой…» (*см. Деян 19, 1–6*).

Эти описания свидетельствуют о том, что дар Святого Духа – за исключением упомянутых случаев – передавался только через апостолов. В дальнейшем становится очевидно: дар Святого Духа передавался, как правило, после Святого крещения водою.

8.3.6 Верное по форме дарование Святого запечатления

В то время как при Святом крещении водою видимым элементом яв-

ляется вода, а при Святом причастии – хлеб и вино, при Святом запечатлении – в соответствии с новозаветными свидетельствами – таким видимым элементом является возложение рук апостолом. Также к верному по форме дарованию этого таинства относится молитва апостола.

Таинство Святого запечатления, то есть крещение Духом, совершается исключительно апостолами.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В Святом запечатлении верующий получает дар Святого Духа. (*8.3*)

Нисшествие Святого Духа на Иисуса произошло после совершённого крещения водою. Помазание Иисуса Святым Духом подтверждает Его как Мессию и является указанием на таинство запечатления. (*8.3.3*)

Обещание Иисуса Христа послать Святого Духа исполнилось на Пятидесятницу. (*8.3.4*)

По свидетельству Священного Писания, Святое запечатление связано с апостольским саном. (*8.3.5*)

Дар Святого Духа передавался, как правило, после крещения водою. (*8.3.5*)

Таинство Святого запечатления даруется исключительно апостолом и сопровождается его возложением рук и молитвой. (*8.3.6*)

8.3.7 Условия принятия Святого запечатления

Святое запечатление предполагает наличие у запечатлевающегося веры в Триединого Бога и апостолов, посланных Иисусом Христом. При этом он должен быть надлежащим образом крещен водою (*см. раздел 8.1*), должен исповедовать свою веру и дать обет следования Христу. В Господнем деле искупления он познает приготовление к скорому Второму пришествию Христа.

Святое запечатление даруется взрослым и детям. При Святом запечатлении детей родители или лица, имеющие право на их религиозное воспитание, подтверждают за них исповедание необходимой веры и дают обет воспитывать их в новоапостольской вере.

8.3.8 Святое запечатление как деяние Бога

Как и Святое крещение водою, Святое запечатление тоже является деянием Бога, совершаемым над человеком. В Святом запечатлении завершается то, что было начато в Святом крещении водою: рождение свыше от воды и Духа. Оба таинства – это акты милости Божьей по отношению к человеку, которые даруются лишь единожды. Принятая в них жизнь подпитывается и поддерживается прежде всего посредством регулярного вкушения Святого причастия.

«Новая тварь» (*ср. 2 Кор 5, 17*), возникшая благодаря рождению свыше, указывает на освящение и новое творение, которое совершается Богом Святым Духом.

8.3.9 Проявления Святого запечатления

Посредством таинства Святого запечатления крещеный верующий исполняется Духа Святого, Божьей силы (*см. раздел 3.5.2*).

Через Святое запечатление Дух Божий обретает в человеке постоянную обитель – Сам Бог дарует человеку участие в Своей сущности: «…любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (*Рим 5, 5*). Основанная на Святом крещении водою первичная близость к Богу обретает с возникшим богосыновством новое качество.

Благодаря рождению свыше от воды и Духа верующий, помимо прочего, призывается Богом в число первенцев. То есть с точки зрения Царства Божьего рождение свыше имеет аспект настоящего и будущего времени (*ср. Ин 3, 5*).

Богосыновство как проявление рождения свыше в настоящее время представляет собой одновременно предвосхище́ние причисления к пер-

венцам, «царственному священству» (*ср. 1 Пет 2, 9*). «Богосыновство» в этом смысле означает такую ситуацию человека перед Богом, которая характеризуется принятием всех таинств, наличием веры в истинное проповедование Евангелия и ориентированием жизни на Второе пришествие Христа.

«Дух усыновления», Который посредством запечатления начинает раскрывать Свое действие в человеке, с доверием взывает к Богу словами «Авва, Отче!». Святой Дух свидетельствует принявшим Его, что они – дети Божьи (*ср. Рим 8, 16*). Это свидетельствование совершается совестью человека, а также возвещается на богослужении.

При Святом запечатлении верующий вручает себя Триединому Богу, и Бог принимает его как Свое достояние. Это значит, что рожденный свыше становится наследником Бога и сонаследником Христа. Он призван страдать с Христом, но ему обещано и прославиться с Ним (*ср. Рим 8, 15–18*).

Святым запечатлением завершается начатая в Святом крещении водою передача себя в собственность Христа. Верующий получает то духовное оживление, которое ведет его в сообщество с грядущим Господом (*ср. Иак 1, 18; Откр 14, 4*). Тем самым он относится к тем, кого Бог внутри Своей Церкви посредством апостолов приготавливает ко Второму пришествию Христа, к брачной вечере Агнца на небесах (*ср. Откр 19, 7–9*).

Долговременное присутствие Святого Духа в человеке имеет также глубоко проникающее, ощутимое воздействие на земную жизнь. Если запечатленный дает Святому Духу раскрыться, то в нем развиваются Божественные добродетели, образно названные апостолом Павлом «плодом» Святого Духа (*ср. Гал 5, 22–23*).

Святой Дух проявляется как свет, в котором становится возможным познать Божественные взаимосвязи. Он – Утешитель и Защитник. Святой Дух также предостерегает запечатленного, обостряет его совесть и ориентирует его на пути к цели веры.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Условием принятия Святого запечатления являются вера в Триединого Бога, крещение водою, а также вера в посланных Иисусом Христом апостолов. (*8.3.7*)

В Святом запечатлении завершается начатое в Святом крещении водою рождение свыше от воды и Духа. (*8.3.8*)

Посредством таинства Святого запечатления крещеный верующий навечно исполняется Духа Святого. (*8.3.9*)

Последствием рождения свыше от воды и Духа являются богосыновство и призвание в число первенцев. Если запечатленный дает Святому Духу раскрыться, то в нем развиваются Божественные добродетели. (*8.3.9*)

Глава 9

Жизнь после смерти

9. Жизнь после смерти

К основополагающим убеждениям христианства относится то, что человек продолжает жить после своей телесной смерти. Священное Писание дает разъяснения по поводу жизни после смерти. Кроме того, учение о жизни в мире ином основывается на откровениях Святого Духа.

9.1 Бессмертие души

Человек является одновременно телесным и духовным существом. В Библии человек рассматривается как единство духа, души и тела (*см. раздел 3.3.4*). Материальное бытие человека, то есть его тело, бренно. Оно взято из земли и снова возвратится в землю (*ср. Быт 3, 19*). Душа и дух, напротив, продолжат жить вечно (*ср. Мф 25, 46*). А потому можно по праву говорить о бессмертии души. Также говорят о «продолжении жизни после смерти».

Бессмертие души нельзя отождествлять с библейским понятием «вечной жизни», под которым подразумевается непрекращающееся единение с Богом.

9.2 Смерть

О смерти в Священном Писании говорится в различных значениях.

Прежде всего, это понятие обозначает «телесную» смерть человека, конец его земной жизни. Когда наступает смерть, душа и дух покидают тело.

«Духовная смерть» – это отлучение человека от Бога, вызванное жизнью в грехе (*ср. Рим 6, 23*).

Кроме того, в Священном Писании речь идет о «второй» смерти (*Откр*

20, 6 и 21, 8). Под этим понимается вечное отлучение от Бога, которое наступит после последнего суда.

И последнее, Священное Писание говорит о смерти как о богопротивной власти, которая призвана разрушить как телесную, так и духовную жизнь. Иногда эта власть персонифицируется (с*м., среди прочего, Откр 6, 8*).

Иисус Христос победил смерть и тем самым сделал возможным для человека доступ к вечной жизни (*2 Тим 1, 9–10*). Его власть проявилась уже в воскрешении мертвых (*см. Мф 9, 18–26; Лк 7, 11–15; Ин 11, 1–45*), но, в первую очередь, в Его воскресении (*см. 1 Кор 15, 54–57*).

В конце концов смерть лишится всякой силы (*см. 1 Кор 15, 26; Откр 20, 14*).

9.3 Продолжение жизни души

«Приложиться к народу своему» или «отойти к отцам своим» – эти формулировки уже в писаниях Ветхого Завета указывали на дальнейшую жизнь души после телесной смерти (*ср. Быт 15, 15; Чисел 20, 23–24 и 27, 12–13; 1 Пар 17, 11*). Более ясно о продолжении жизни после телесной смерти повествуется в Новом Завете (*см. Лк 9, 30–31; 1 Пет 3, 19–20 и Откр 6, 9–11*).

Сообщение о произошедшем преображении Христа, помимо прочего, подчеркивает, что человек сохраняет индивидуальность и после телесной смерти: там, на горе, из потустороннего мира явились Моисей и Илия и были узнаны как таковые.

Представления о «сне души» или о «реинкарнации» (повторные земные жизни) идут вразрез с новозаветным свидетельством (*ср. Евр 9, 27*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Человек продолжает жить после телесной смерти. В то время как тело бренно, душа продолжает жить вечно. Она бессмертна. (*9.; 9.1*)

Иисус Христос победил смерть и тем самым сделал возможным для человека доступ к вечной жизни. В конце концов смерть лишится всякой силы. (*9.2*)

О продолжении жизни души свидетельствуют Ветхий и Новый Заветы. После телесной смерти человек сохраняет свою индивидуальность. (*9.3*)

9.4 Мир иной

Понятие «мир иной» охватывает в общем смысле все сферы, события и обстоятельства, которые находятся вне материального мира. В более узком смысле под ним понимается царство смерти (от др.-евр.: «шеол», от др.-греч.: ᾅδης = «гадес»); в этом значении это понятие и будет применяться в дальнейшем. Для людей мир иной с мертвыми принципиально невидим. Правда, в отдельных случаях умершие могут показываться. Вступать в связь с умершими через заклинания и вопрошания мертвых запрещено Богом и является грехом (*ср. Втор 18, 11*).

Ветхий Завет описывает царство смерти преимущественно как «страну мрака» (*ср. Иов 10, 21–22*), где мертвые находятся в безрадостном состоянии (*ср. Пс 88, 11–13 и 115, 17*). Но все же звучит и упование на искупление из тьмы (*ср. Пс 23, 4 и 48, 16*).

Иисус Христос в притче о богатом человеке и бедном Лазаре рассказал о лоне Авраамовом, образе защищенности (*ср. Лк 16, 19–31*). Из этой притчи выводится и следующее:

> Душа человека продолжает жить в мире ином после его телесной смерти. Его индивидуальность при этом сохраняется.
>
> В царстве смерти имеется место защищенности и место мучений, которые отделены друг от друга.
>
> То, в каком месте будет пребывать душа человека после смерти, зависит от того, как он обходился с волей Божьей во время своей жизни на земле.
>
> Умерший может осознавать свое состояние. Кто мучается, уповает на помощь.

Кроме того, притча ссылается на воскресение Иисуса Христа, следовательно на Его жертвенную смерть и основанную на этом возможность искупления. В притче образно показаны условия в мире ином в эпоху Ветхого Завета: пропасть между местом мучений и местом защищенности в первом, или Ветхом, Завете была непреодолима.

Христос, «первенец в воскресении» (*ср. 1 Кор 15, 23*), Своей заслугой победил дьявола и преодолел смерть (*ср. 1 Кор 15, 55; Евр 2, 14*). Тем самым также и душам в царстве смерти Он открыл непредставимую до сих пор возможность достичь близости Божьей: пропасть между местом мучений и местом защищенности стала преодолимой.

9.5 Состояние душ в мире ином

Состояние душ в мире ином является непосредственным выражением близости к Богу или отдаленности от Него, и по этой причине оно весьма различно. После смерти тела души не претерпевают изменений; более того, они пребывают в том же состоянии, что и во время земной жизни.

В отношении близости к Богу и, соответственно, отдаленности от Бога употребляется понятие «предел». В какой предел душа попадет в мире ином, зависит от того, как человек относился к Божьей воле; за это каждый несет личную ответственность. Человека, к примеру, отличают вера или неверие, готовность к примирению или непримиримость, любовь или ненависть, причем, не только в этом мире, но и в мире ином.

В 1-м послании к Фессалоникийцам 4, 16 можно прочитать о «мертвых во Христе». Это души, которые родились свыше от воды и Духа и серьезно стремились жить верой. Общение с Господом, которого они достигли в земной жизни путем крещения Святой водою и Святого запечатления и которое они поддерживали в Святом причастии, продолжает существовать и после смерти. Вместе с верующими на земле они принадлежат к общине Господа и находятся в состоянии праведности перед Богом (*см. разделы 4.2.1.2 и 4.8.2*). Главной составной частью земной жизни этих душ было приготовление ко Второму пришествию Христа, и стремление к этому мгновению наполняет их и в мире ином. Они были и остаются обращенными к Господу, переживают защищенность и мир.

О том, что состояние защищенности возможно, говорится уже в Книге Премудрости Соломона 3, 1–3: «А души праведных в руке Божией, и мучение не коснется их. В глазах неразумных они казались умершими, и исход их считался погибелью, отшествие от нас – уничтожением; но они пребывают в мире».

Усопшие во Христе имеют доступ к слову Божьему. В нем и в предлагаемом им апостолами Святом причастии (*см. разделы 12.1.9 и 12.1.13*) они принимают то, что им необходимо для достижения вечной жизни.

В мир иной уходят и те рожденные свыше, которые не жили верой. Для устранения этого недостатка им, как и на земле, необходима милость Господа в слове и таинстве.

Души в мире ином, которые еще никогда не слышали о Евангелии, не познали прощения грехов и не принимали никаких таинств, находятся в состоянии удаленности от Бога. Оно может быть преодолено лишь верою в Иисуса Христа, принятием Его заслуги и таинств.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Понятие «мир иной» охватывает все сферы, события и обстоятельства, которые находятся вне материального мира. Часто мир иной сопоставляется с царством смерти. (*9.4*)

Христос, «первенец в воскресении», преодолел смерть и тем самым открыл душам в царстве смерти возможность достичь близости Божьей. (*9.4*)

Состояние душ в мире ином является выражением близости к Богу или отдаленности от Него и соответствует их состоянию в земной жизни. Рожденные свыше от воды и Духа, которые обращены к Богу, находятся в состоянии праведности перед Ним. Души, которые еще никогда не слышали о Евангелии, не познали прощения грехов и не принимали никаких таинств, находятся в состоянии удаленности от Бога. Оно может быть преодолено лишь верою в Иисуса Христа, принятием Его заслуги и таинств. (*9.5*)

9.6 Помощь для усопших

Со времени жертвы Христовой состояние души в мире ином может измениться к лучшему. Итак, спасения можно достичь и после телесной смерти.

9.6.1 Заступничество

Уже со времен Ветхого Завета доказано, что благодаря вере можно оказывать благодеяния мертвым и тем самым облегчать их участь: во 2-й книге Маккавейской, в главе 12, говорится об иудеях, которые служили идолам и пали в сражении. За них просили в молитвах о покрытии их грехов и собирали деньги, чтобы купить жертвенных животных для искупительной жертвы. Это совершалось из убежденности в том, что мертвые когда-нибудь воскреснут.

Упование на воскресение мертвых является с давних пор фундаментальной составляющей христианского учения. С этим связана и уверенность в том, что заступничество необходимо умершим и сказывается на них.

Точно так же обстоит дело и с дарованием таинств умершим. Отправной точкой в Библии является 1-е послание к Коринфянам 15, 29: в Коринфе живые крестились для мертвых. Эта практика, вдохновленная Святым Духом, стала вновь использоваться апостолами «нового времени». Появились принятые сегодня богослужения для усопших.

Новоапостольские христиане ходатайствуют в заступнических молитвах за усопших: они просят Господа, чтобы Он помог душам, которые ушли в мир иной неискупленными.

9.6.2 Помощь «мертвых во Христе»

Во 2-й книге Маккавейской 15, 11–14 повествуется о том, что также и умершие могут осуществлять заступничество: «…(Иуда Маккавей) всех обрадовал рассказом о достойном вероятия сновидении. Видение же его

было такое: он видел Онию, бывшего первосвященника, <…> что он, простирая руки, молится за весь народ Иудейский. Потом явился другой муж, украшенный сединами и славою, <…> И сказал Ония: это братолюбец, который много молится о народе и святом городе, Иеремия, пророк Божий». В Писании также повествуется о том, что духи и души праведников могут славить и восхвалять Господа: «Благословите, духи и души праведных, Господа, пойте и превозносите Его вовеки» (*ср. Дан 3, 86*).

Мертвые и живые во Христе образуют общность; совместно они принадлежат к делу искупления Господа. И в мире ином, и в мире этом они будут действовать в Его духе, то есть ходатайствовать перед Богом за неискупленных.

Произошедшее на горе Преображения также укрепляет убеждение в том, что искупленные души действуют в мире ином (*см. Лк 9, 30–31*).

9.6.3 Дарование спасения умершим

Согласно 1-му посланию Петра 3, 18–20, те, кто погиб во время потопа, познали особое обращение Иисуса Христа: после Своей жертвенной смерти Он проповедовал им Евангелие в царстве мертвых. То, что усопшие для «жизни духом» нуждаются в возвещении Евангелия, говорится также в 1-м послании Петра 4, 6: «Ибо для того и мертвым было благовествуемо, чтобы они, подвергшись суду по человеку плотию, жили по Богу духом».

Иисус Христос есть Господь над мертвыми и живыми; Его Евангелие в одинаковой степени касается и тех, и других. Бог желает помочь всем людям (*см. 1 Тим 2, 4–6; Ин 3, 16*), а это значит, что спасительная воля Божья универсальна. Дарование спасения происходит через проповедь, прощение грехов и таинства. Все это предназначено также и для усопших. Им, как и живым, для обретения спасения непременно необходима вера в Иисуса Христа. Искупление происходит единственно через Иисуса Христа.

Поручение Иисуса возвещать Евангелие, прощать грехи и даровать таинства апостолы исполняют как по отношению к живым, так и к мертвым. Они действуют от имени Христова и во имя Его. Как Иисус Христос

принес Свою жертву на земле, так и дарование спасения на земле происходит через апостолов. Так как таинства всегда имеют видимую сторону, они могут происходить лишь в сфере видимого. Воздействие таинств, как существенного элемента в обретении спасения, одинаково как для живых, так и для мертвых.

Дарование Святого крещения водою, Святого запечатления и Святого причастия усопшим происходит путем совершения этих видимых священнодействий над живыми (*см. главу 8 и раздел 12.1.13*). При этом спасительное воздействие предназначается не для живых, а исключительно для усопших.

Умершие, которые через Святое крещение водою и Святое запечатление познали на себе рождение свыше от воды и Духа, приравниваются к тем, кто умер во Христе (*ср. 1 Фес 4, 16*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Те, кто во Христе, – мертвые и живые – совместно принадлежат к делу искупления Господа. В мире ином и в мире этом они будут ходатайствовать перед Богом за неискупленных. (*9.6.2*)

Спасительная воля Божья универсальна. Поручение Иисуса Христа возвещать Евангелие, прощать грехи и даровать таинства апостолы исполняют как по отношению к живым, так и к мертвым. (*9.6.3*)

Воздействие таинств одинаково как для живых, так и для мертвых. Умершие, которые через Святое крещение водою и Святое запечатление познали на себе рождение свыше от воды и Духа, приравниваются к тем, кто умер во Христе. (*9.6.3*)

Глава 10

Учение о грядущем

10

10. Учение о грядущем

Деятельность Бога направлена на то, чтобы сделать спасение доступным человеку. Его воля по спасению касается всех людей в прошлом, настоящем и будущем. История спасения совершается в соответствии с этим мудрым Божьим планом (*см. раздел 4.4*). Знание того, что Бог верен, позволяет с полной убежденностью ожидать исполнения дальнейших Божественных обетований (*см. Евр 10, 23*).

Основой учения о грядущих судьбах мира и человека (эсхатология) является Священное Писание. В Евангелиях и посланиях апостолов содержится множество указаний на будущие события истории спасения.

Главные высказывания об этом можно найти в Откровении Иоанна Богослова; они в образной форме повествуют о будущих событиях. В этом важном источнике надежды на будущее Господь многократно подкрепляет обетование Своего Второго пришествия, раскрывает продолжение истории спасения и тем самым дает возможность заглянуть в Свою будущую деятельность.

10.1 Второе пришествие Иисуса Христа

В тесном согласовании с Апостольским Символом веры во втором положении Новоапостольского Символа веры звучит исповедание:

> «Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божьего, <…> вознесшегося на небо, восседающего одесную Бога, Всемогущего Отца, откуда Он придет вновь».

Более подробно это раскрывается в девятом положении Новоапостольского Символа веры:

> «Верую, что Господь Иисус придет вновь точно так же, как Он

> вознесся на небо, и возьмет к Себе первенцев из мертвых и живых, которые уповали на Его пришествие и были приготовлены к нему…»

Иисус Христос грядет вновь – это главное высказывание Евангелия. С момента Его вознесения апостолы древности и нового времени возвещают Второе пришествие Господа. Цель веры новоапостольских христиан – быть принятыми Им при этом событии.

10.1.1 Обетование Второго пришествия Иисуса Христа

В Своих прощальных беседах Иисус Христос дал апостолам обетование Своего Второго пришествия: «И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтобы и вы были, где Я» (*Ин 14, 3*). При вознесении Господа это Его обетование было подтверждено ангелами: «…Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо» (*Деян 1, из 11*).

Но в какой день и час Иисус Христос явится вновь, не знают ни люди, ни ангелы, а только Бог Отец. Сын Божий снова и снова призывает к бодрствованию: «Итак, бодрствуйте, потому что не знаете, в который час Господь ваш приидет» (*Мф 24, 42; Лк 21, 36*). Также и в притчах Иисус Христос подчеркивал, что человек ежечасно должен бодрствовать в вере и ожидать Его (*см. Мф 24, 43–51 и 25, 1–30*). В соответствии с этим раннехристианские апостолы и побуждали верующих к необходимости готовиться ко Второму пришествию Господа. Так, апостол Павел обратился к общине в Коринфе с раннехристианским молитвенным восклицанием «мара́н-афа́», что означает «Господь наш грядет» (*см. 1 Кор 16, 22*).

Призыв к бодрствованию звучит и в книге Откровения Иоанна Богослова. Там Иисус Христос говорит: «Се, гряду скоро» (с*м. Откр 3, 11; 22, 7; 22, 12 и 20*). Тем самым каждый верующий призывается осознанно ориентироваться на Второе пришествие Христа при организации своей жизни.

Сегодня в центре внимания новоапостольской веры также находится ожидание исполнения обетований Господних, как и надежда лично пережить Второе пришествие Христа и восхи́щение к Нему. В 1-м послании

Иоанна 3, 2 по этому поводу говорится: «Возлюбленные! мы теперь дети Божии; но еще не открылось, что́ будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его как Он есть».

10.1.2 События при Втором пришествии Иисуса Христа

События при Втором пришествии Христа описаны в различных посланиях апостола Павла:

1-е послание Фессалоникийцам 4, 15–17:

> «Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы, живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших, потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем».

1-е послание Коринфянам 15, 51–52:

> «Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся».

К Филиппийцам 3, 20–21:

> «Наше же жительство – на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному Телу Его, силою, которою Он действует и покоряет Себе всё».

Эти отрывки из Библии имеют центральное значение для веры во Второе пришествие Христа. Общая картина выглядит так:

При Втором пришествии Господа сначала нетленными воскреснут мертвые, умершие во Христе, а живые, давшие подготовить себя к Его пришествию, переживут преображение, не испытав телесной смерти. То

есть мертвые и живые примут одно и то же тело, подобное «славному Телу» Христа. После этого они будут совместно восхи́щены навстречу Господу, Который не спустится на землю. Так они будут уведены в вечное единение с Триединым Богом. Эти события относятся к воскресению первому, о котором идет речь в Откровении 20, 5–6 (*см. раздел 10.5*).

Сказанное в Евангелии от Матфея 24, 40–41 и в Евангелии от Луки 17, 34 показывает, что при Втором пришествии Господь, застав людей в их буднях, отделит и разделит их, то есть в данном смысле совершит суд. Об этом говорится во 2-м послании к Коринфянам 5, 10: «Ибо всем нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждому получить *соответственно тому*, что он делал, живя в теле, – доброе или худое» (*ср. Рим 14, 10*). Познание этого не наполняет верующего страхом, а побуждает его последовательно стремиться к цели своей веры (*см. 1 Фес 5, 9*).

То, что Иисус Христос возьмет к Себе Свою Церковь-Невесту, является одним из фундаментальных убеждений новоапостольской веры, из которого для верующего выводится и надежда на то, что ему не придется страдать от телесной смерти, а что он будет преображен: «Оттого мы и воздыхаем, желая облечься в небесное наше жилище; <…> потому что не хотим совлечься, но облечься, чтобы смертное поглощено было жизнью. На сие самое и создал нас Бог и дал нам залог Духа» (*2 Кор 5, 2 и 4–5*). Восхи́щение при Втором пришествии Христа обещано прежде всего тем, кто обрел рождение свыше от воды и Духа, верует в Иисуса Христа и следует Ему. Дарует ли Бог милость восхи́щения также и другим людям – это превыше человеческих суждений и зависит от решения Бога.

10.1.3. Церковь-Невеста

Поручение апостолов состоит в том, чтобы приготавливать Церковь Христову к объединению с Иисусом Христом при Его Втором пришествии, как об этом сказано у апостола Павла: «Ибо я ревную о вас ревностью Божиею; потому что я обручил вас единому мужу, чтобы представить Христу чистою девою» (*2 Кор 11, 2*). «Чистая дева» – это указание на «Невесту», образ эсхатологического сообщества святых (*см. Откр 19, 7*).

Лишь при Втором пришествии Христа откроется, кто сопричислен к Невесте Господней. Одним из отличительных признаков тех, кто сопричислен к Невесте, является их ежедневное ожидание Второго пришествия Христа с постоянным призывом: «Ей, гряди, Господи Иисусе!» (*см. Откр 22, 17 и 20*).

Для описания этого сообщества святых используются также образы «ста сорока четырех тысяч» (*см. Откр 14, 1–5*) и «младенца мужеского пола» (*см. Откр 12, 5*). В этих образах также приведены важные признаки и качества.

О «ста сорока четырех тысячах» можно прочитать: «И взглянул я, и вот, Агнец стоит на горе Сионе, и с Ним сто сорок четыре тысячи, у которых имя Отца Его написано на челах. <...> это те, которые следуют за Агнцем, куда бы Он ни пошел. Они искуплены из людей, как первенцы Богу и Агнцу, и в устах их нет лукавства; они непорочны пред престолом Божиим» (*Откр 14, 1–5*). Число «сто сорок четыре тысячи» имеет символический характер. Оно выведено из числа двенадцати колен Израиля и указывает на Божественное совершенство.

Написание имени Отца и Агнца на челах «ста сорока четырех тысяч» означает, что они являются достоянием Бога. Следуя Христу, они словом и делом живут соответственно Евангелию («в устах их нет лукавства», они «непорочны»). Они называются «первенцами» (в древнегреческом тексте – «начаток, первый сбор») – это указание на ветхозаветные законы жертвования. «Первенцы» – это все те, кого Господь возьмет к Себе при Своем Втором пришествии, то есть, говоря образным языком, те, кого Он «пожнет» (*см. Откр 14, 15*).

В Откровении, в главе 12, говорится о «жене, облеченной в солнце» – образе Церкви Христовой (*см. раздел 6.4.5*), – которая родила «младенца мужеского пола». Ему угрожает Дракон, но младенец будет восхи́щен к Богу (*см. Откр 12, 5*). Младенец символизирует когорту тех, кто будет восхи́щен при Втором пришествии Христа. Дракон – это образ сатаны (*см. Быт 3, 1; Откр 12, 9*). Он не может предотвратить ни завершения, ни восхи́щения Церкви-Невесты.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Основой учения о грядущих судьбах мира и человека (эсхатология) является Священное Писание. (*10.*)

Иисус Христос грядет вновь – это главное высказывание Евангелия. Быть принятыми Им при этом событии – вот цель веры новоапостольских христиан. (*10.1*)

Иисус Христос обетовал апостолам Свое Второе пришествие, это подтвердили ангелы. Но в какой день и час Иисус Христос явится вновь, не знают ни люди, ни ангелы, а только Бог Отец. Каждый верующий призывается осознанно ориентироваться на Второе пришествие Христа при организации своей жизни. (*10.1.1*)

При Втором пришествии Господа сначала нетленными воскреснут мертвые, умершие во Христе. Живые, давшие подготовить себя к Его пришествию, примут тело, подобное «славному Телу» Христа. После они все будут совместно восхи́щены навстречу Господу и уведены в вечное единение с Триединым Богом. (*10.1.2*)

Поручение апостолов состоит в том, чтобы приготавливать Церковь Христову ко Второму пришествию Иисуса Христа. (*10.1.3*)

Лишь при Втором пришествии Христа откроется, кто сопричислен к «Невесте» Господней, то есть к множеству тех, кто будет восхи́щен. Их называют «первенцами». Другим образом Церкви-Невесты является «младенец мужеского пола». Символическое число «первенцев» – «сто сорок четыре тысячи». (*10.1.3*)

10.2 Брачная вечеря Агнца

Непосредственно за восхи́щением Невесты последует брачная вечеря Агнца. Образ эсхатологического брачного праздника приводится в Откровении 19, 6–9. Он указывает на нерушимое сообщество первенцев с их Господом и на участие в славе (*см. Кол 3, 4; 1 Ин 3, 2*).

Уже в Книге пророка Исаии 53, 4–7 используется образ Агнца. Пророк показывает, что грядущий Мессия в преданности воле Бога приносит Свою жертву для искупления людей. Иоанн Креститель указал на Сына Божьего словами: «…вот Агнец Божий, Который берет *на Себя* грех мира» (*Ин 1, 29*).

В Откровении Иоанна многократно говорится о Христе как об Агнце. В Откровении 5, 12 выражено то, что закланный Агнец одерживает победу. Это значит, что униженный и распятый Сын Божий одновременно является торжествующим и побеждающим. Распятый Христос есть вновь Грядущий, Жених (*см. раздел 10.1.3*).

Во время брачной вечери Агнца людям на земле придется вследствие правления сатаны пережить «великую скорбь», «время тяжкое».

10.3 «Великая скорбь»

Пока Божье дело искупления существует на земле, земное творение остается под особой защитой Бога (*ср. Откр 7, 3*). После Второго пришествия Христа начнется время, когда люди и творение будут отданы во власть сатаны; всё будет страдать в связанных с этим условиях.

Этот отрезок времени можно соотнести с упомянутой в Откровении 3, 10 «годиной искушения, которая придет на всю вселенную, чтобы испытать живущих на земле». Для обозначения этого периода в Священном Писании есть понятие «великая скорбь» (*ср. Мф 24, 21*). А пророк Даниил говорил о «времени тяжком» (*ср. Дан 12, 1*).

Всеобъемлющее раскрытие власти сатаны в период «великой скорби» намного превзойдет искушения и тяжесть испытаний, в которых Церковь должна была выстоять до Второго пришествия Господа. Церковь-Невеста будет восхи́щена перед началом «годины искушения» (*ср. Откр 3, 10; 12, 5 и 12*).

В образе «жены, облеченной в солнце», которая родила «младенца мужеского пола», показаны те, кто сопричислен к Церкви Христовой, однако не был восхи́щен. В «пустыне», то есть в состоянии бедствий и лишений, они будут по-прежнему познавать Божественное сопровождение и духовную заботу (*ср. Откр 12, 6*).

И в этот период правления сатаны и его сил люди будут стойко исповедовать Христа, не станут поклоняться антихристу и будут убиты за свое исповедание (*ср. Откр 13, 10 и 15; Откр 14, 12–13*). Эти стойкие свидетели Христа станут мучениками.

10.4 Пришествие Господа «с силою и славою»

После брачной вечери на небесах Сын Божий с первенцами вернется на землю (*ср. Откр 19, 11–16*). Господь предсказал это как Свое пришествие «с силою и славою великою» (*см. Мф 24, 29–30*). И теперь видимым для всех образом Иисус Христос откроет Свою Божественную власть (*ср. Откр 1, 7*). Он, «Царь царей и Господь господствующих», лишит сатану и его последователей всякой власти и завершит тем самым период «великой скорби».

Последователи сатаны будут осуждены (*ср. Откр 19, 20*). Сам сатана будет скован «на тысячу лет <…> дабы не прельщал уже народы» (*см. Откр 20, 1–3*). После того как сатана будет скован и низвергнут в бездну, состоится воскресение мучеников периода «великой скорби» (*см. Откр 20, 4*).

10.5 Воскресение первое

В Священном Писании выражение «воскресение первое» можно найти лишь в Откровении 20, 5–6, где оно связано со знаменательным провозглашением блаженства: «Блажен и свят имеющий участие в воскресении первом: над ними смерть вторая не имеет власти…» (см. стих 6). Те, кто объявлен блаженным, то есть восхи́щенные при Втором пришествии Христа и мученики из периода «великой скорби», не будут подвергнуты последнему суду.

В 1-м послании к Коринфянам 15, 20 и 22–24 апостол Павел указал на «порядок» воскресения из мертвых: «Но Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших. <…> Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут, каждый в своем порядке: первенец Христос, потом Христовы, в

пришествие Его; а затем конец, когда Он предаст Царство Богу и Отцу, когда упразднит всякое начальство и всякую власть и силу».

Итак, апостол Павел вычленил здесь три существенных аспекта:

> Первоначально воскрес Христос, Он есть Первенец тех, которые воскреснут. Всякая надежда на воскресение из мертвых основывается на воскресении Иисуса Христа.
>
> Воскресение обетовано «потом» тем, кто будет принадлежать Христу, когда Он придет: при Его Втором пришествии воскреснут мертвые во Христе, которые после этого вместе с преображенными живыми будут восхи́щены (*см. раздел 10.1.2*). В связи с пришествием Христа «с силою и славою» обетовано воскресение мученикам из периода «великой скорби». Оба эти события объединены в «воскресении первом». Обо всех тех, кто будет участвовать в этом, сказано: «…они будут священниками Бога и Христа и будут царствовать с Ним тысячу лет» (*Откр 20, 6*).
>
> «Конец», о котором апостол Павел говорит в 1-м послании к Коринфянам 15, 24, – это последний суд. Перед ним состоится всеобщее воскресение мертвых.

10.6 Продолжение истории спасения

После завершения воскресения первого Христос установит на земле Свое Царство мира. Его царственное правление будет безграничным. Он – Князь мира (*см. Ис 9, 6*); сатана будет скован и не сможет больше никого соблазнять к греху. Однако люди и далее останутся грешниками, поскольку предрасположенность к греху не устранена. Они будут рождаться и умирать; смерть еще не будет упразднена (*см. Откр 20, 14; ср. Ис 65, 20–21*).

Священники Бога и Христа, духовное тело которых будет подобно тому, которым обладает Господь (*см. 1 Кор 15, 44 и далее*), будут избавлены от этого.

Царственное правление Христа, в котором Он даст участвовать Своим как царственному священству, будет длиться «тысячу лет» – это символ длительного, но в то же время и ограниченного периода (*см. Откр 20, 6*). Евангелие сможет провозглашаться беспрепятственно; в соответствии с этим в этот период будет предложено спасение: Евангелие будет доноситься как до живущих на земле людей, так и до душ, находящихся в пределах усопших. Так что в конце Царства мира все люди из всех времен узнают Евангелие Христа.

Царство мира закончится, когда сатана будет освобожден и в последний раз получит возможность обольщать людей. После его окончательного покорения он будет осужден и «ввержен в озеро огненное и серное» (*см. Откр 20, 7–10*). Тогда зло в любой форме навечно утратит свою силу.

И затем последует воскресение мертвых для суда (*см. Откр 20, 11–15*). Христос будет судить всех людей, которые не приняли участия в воскресении первом.

Решающей для осуждения будет та позиция, которую, в конечном итоге, займет человек по отношению к Христу. Кто Его отвергнет и не будет «записан в книге жизни», тот останется в жалком состоянии удаленности от Бога.

Те, кто в день суда обретет милость, станут жителями нового Божьего творения, и им будет дано пребывать в вечном единении с Богом.

В отношении тех, кто уже правил в Царстве мира в качестве царственного священства, в новом творении исполнится обетование: «…и рабы Его будут служить Ему. И узрят лицо Его, и имя Его будет на челах их. И ночи не будет там, и не будут иметь нужды ни в светильнике, ни в свете солнечном, ибо Господь Бог освещает их; и будут царствовать во веки веков» (*см. Откр 22, 3–5*).

Ожидание, о котором говорится во 2-м послании Петра 3, 13, станет теперь реальностью: «Впрочем, мы, по обетованию Его, ожидаем нового неба и новой земли, на которых обитает правда» (*ср. Ис 65, 17*). Бог заменит новым творением старое, и исполнятся слова: «…и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их» (*Откр 21, из 3*). Это Царство Божье будет вечным, там будет Бог всё во всем (*см. 1 Кор 15, 28*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

За восхи́щением Невесты последует брачная вечеря Агнца. Образ эсхатологического брачного праздника указывает на нерушимое сообщество первенцев с их Господом. (*10.2*)

Образ Иисуса Христа как Агнца означает, что униженный и распятый Сын Божий одновременно является торжествующим и побеждающим; Он – Жених. (*10.2*)

После Второго пришествия Христа начнется время, когда люди и творение будут отданы во власть сатаны: период «великой скорби». Образ «жены, облеченной в солнце», которая родила «младенца мужеского пола», указывает на тех христиан, которые не были восхи́щены к Иисусу Христу. Они будут по-прежнему познавать Божественное сопровождение и духовную заботу. (*10.3*)

После брачной вечери на небесах Сын Божий с первенцами вернется на землю и завершит период «великой скорби». Последователи сатаны будут осуждены. (*10.4*)

После того как сатана будет лишен власти, состоится воскресение мучеников периода «великой скорби». (*10.4*)

В воскресении первом примут участие те, кто будет восхи́щен при Втором пришествии Христа, а также мученики периода «великой скорби». Они не будут подвергнуты последнему суду. (*10.5*)

После завершения воскресения первого Христос установит на земле Свое Царство мира. В конце Царства мира все люди из всех времен узнают Евангелие Христа. После того как сатана в последний раз получит возможность обольщать людей, он будет окончательно покорен и осужден. Тогда зло в любой форме навечно утратит свою силу. (*10.6*)

Затем последует воскресение мертвых для суда. Те, кто в день суда обретет милость, станут жителями нового Божьего творения, и им будет дано пребывать в вечном единении с Богом. (*10.6*)

Глава 11

Из истории христианства

11

11. Из истории христианства

11.1 Раннехристианские общины

Согласно посланническому поручению, данному Иисусом Христом, задачей апостолов является идти по всему миру, чтобы провозглашать Евангелие и обращать людей в Его учеников.

Поначалу апостолы обратились к иудеям; так в Иерусалиме возникла первая община. В результате гонений многие верующие бежали из Иерусалима (*ср. Деян 8, 1 и 11, 19*). В своем новом окружении они тоже провозглашали слово Господне – так, например, как Филипп в городе Самарийском.

Бог показал апостолу Петру в видении, что Евангелие предназначено также и для язычников (*ср. Деян, главы 10 и 11*). Но решающий шаг по направлению к тому, чтобы познакомить с Евангелием язычников, был сделан с обращением Савла (*ср. Деян, глава 9*). В Деяниях апостолов 14, 14 он – под именем Павла – впервые вместе с Варнавой упоминается в качестве апостола.

На собрании апостолов в Иерусалиме обсуждались и разрешались неотложные и основополагающие вопросы о том, какую позицию церковь должна занять в отношении миссии для язычников, и о значении закона Моисеева по отношению к Евангелию (*ср. Деян 15, 1–29*).

В то время как апостолы Петр и Иаков провозглашали Евангелие преимущественно среди иудеев, апостолы Павел и Варнава посещали с этой целью языческие страны Средиземноморья. Другим апостолам надлежало, как пишет в своей «Церковной истории» Евсевий Кесарийский, нести Евангелие в прочие страны Азии и Африки и основать общины также и там.

11.2 Христианство после смерти первых апостолов

После смерти раннехристианских апостолов продолжали проявляться деяния Святого Духа:

> Он позаботился о том, чтобы появился библейский канон Ветхого и Нового Заветов.
>
> Он вдохновлял отцов церкви сформулировать важные основы христианского учения в ходе первых церковных Соборов. Сюда относятся, например, учение о Триединстве, о личности и двойственной природе Иисуса как истинного Человека и истинного Бога, а также познание того, какое решающее значение для спасения и искупления людей имеют жертва Иисуса Христа и Его воскресение.

В этот период спасение передавалось посредством водного крещения, совершаемого в надлежащей форме.

Кроме того, именно воздействием Святого Духа на протяжении веков следует объяснить то, что христианская вера смогла распространиться по всему миру.

11.2.1 Учители церкви и Вселенские церковные соборы

В 313 году от Р.Х. римский император Константин (ок. 270/288– 337 гг.) провозгласил свободу вероисповедания для христиан. В 380–381 году христианство стало в Римской империи государственной религией.

До этого времени многим христианам в результате преследований пришлось расстаться с жизнью. То, что началось с побития камнями Стефана, разрослось до массовых гонений, в ходе которых многие верующие стали мучениками.

Защищать христианскую веру от язычников и иудеев и утверждать основы христианского учения – такой была задача учителей церкви. Раннее

поколение таковых называют «Мужами Апостольскими». К ним причисляют Климента Римского (умер ок. 100 г.), Игнатия Антиохийского (умер ок. 115 г.), Поликарпа, епископа Смирнского (ок. 69 г. – ок. 155 г.) и Папия Иерапольского (ок. 70 г. – ок. 130–140 г.).

Более поздние поколения апологетов (защитников) веры и свидетелей апостольских преданий являются «отцами Церкви». К ним относятся Амвросий Медиоланский (339–397 гг.), Софроний Евсевий Иероним (347–420 гг.) и Августин, епископ Гиппонский (354–430 гг.). Вероучительные высказывания этих мужей определяющим образом влияли на христианские догмы.

К отцам Церкви относится также Афанасий (ок. 295 г. – 373 г.). Под его теологическим влиянием в 325 году от Р.Х. был сформулирован Никейский Символ веры. Новоапостольские христиане тоже придерживаются традиций этого Символа веры.

Основное содержание христианской веры было выделено в качестве обязательного в ходе продолжавшейся на протяжении нескольких веков борьбы на различных церковных собраниях (Соборах). Хотя Соборы зачастую проходили под влиянием мирских властителей, все же в ходе них содержание Евангелия было выражено надлежащим образом и в соответствии с волей Божьей. В общей сложности на Соборах были определены основные положения христианского вероучения.

11.2.2 Христианство – государственная религия и распространение

В 380–381 году от Р.Х. император Феодосий Великий возвысил христианство в Римской империи до статуса государственной религии и запретил все языческие культы.

В период великого переселения народов христианство в Европе окрепло и распространилось в другие области известного тогда мира. С VII века христианам, проживающим в некоторых частях Азии и Африки, пришлось столкнуться с новой религией – исламом.

В ходе распространения христианства особую роль играло монашество. Монахи достигли выдающихся успехов в науке и активно участво-

вали в области сельского хозяйства и социального обеспечения. Многие понимали распространение христианской веры как одну из своих основных задач.

Историческим развитием было обусловлено то, что христианство стало величиной, определяющей жизнь и общество людей в Европе.

Кризисы в средневековом христианстве выразились в расколе церкви 1054 года, то есть в разделении на Западную церковь (Римско-католическую церковь) и Восточную церковь (православные церкви), в Крестовых походах (с 1096 г. по 1270 г.), в борьбе между папской и императорской властью в Центральной Европе и в усиливающемся противоборстве с исламом.

11.2.3 Аспекты христианства в Средние века в Европе

Борьба церковных иерархов за светскую власть и недостаточное ориентирование на Евангелие привели к обширной секуляризации христианской церкви, сопровождаемой все возрастающим нравственным падением.

Отсюда все более усиливались стремления к церковной реформе. В то время как одни люди в поисках истины хотели служить Богу через рациональное познание (схоластика), другие пытались пережить непосредственную Божественную близость посредством мистики.

Некоторые мужи, такие как французский купец Пьер Вальдо (1140–ок. 1218 гг.), английский теолог Джон Уиклиф (ок. 1330–1384 гг.) и ректор пражского университета Ян Гус (ок. 1369–1415 гг.), были последовательными критиками секуляризованной церкви. Начатые и сопровождаемые ими дореформационные движения охватили обширные части Европы и наконец привели к Реформации.

11.2.4 Реформация

Поиск исходной формы Евангелия и руководства посредством Святого Духа определил историческое развитие в Европе, обобщенное под названием «Реформация» и тесно связанное с именем Мартина Лютера (1483–1546 гг.).

Критика секуляризации Римской церкви, а также требуемый гуманистами возврат к истокам и развивающийся отсюда поворот к Библии были существенными моментами в зарождении Реформации.

На основании своих толкований Библии Лютер развил свою теологию. В центре нее – учение об оправдании, в основе которого лежала мысль о том, что Бог воздает не за добрые дела, а дарует Свою милость грешнику, верующему в Иисуса Христа.

У Лютера возник конфликт с Римской церковью, поскольку он отвергал авторитет Папы Римского и сомневался в непогрешимости Соборов. Единственной основой учения, по его мнению, должна быть Библия, свидетельствующая об Иисусе Христе. Лютер перевел Библию на немецкий язык и тем самым сделал ее доступной для народа.

Быстрое распространение Реформации в Германии объясняется не только именем Лютера и других реформаторов, но и политическими и экономическими интересами многих правящих князей.

За пределами Германии Реформация обосновалась прежде всего в Северной Европе, а также в Нидерландах, во Франции и Италии. В Цюрихе действовал реформатор Ульрих Цвингли (1484–1531 гг.), а в Женеве – Жан Кальвин (1509–1564 гг.), который начал собственное реформационное движение.

Реформаторские мысли приобрели политические масштабы. Князья и крестьяне по различным мотивам подхватили их, чтобы достичь социальных и политических целей.

В 1534 году в Англии возникла самостоятельная Англиканская государственная церковь.

В качестве реакции на Реформацию Тридентский собор (с 1545 г.) начал процесс по самоосмыслению и обновлению Римско-католической церкви и подготовил почву для Контрреформации.

11.2.5 Католицизм и протестантизм в переломный период

Реформация привела к контрдвижению (Контрреформация). Католицизм Европы нацелился на духовное обновление и способствовал новому

укреплению папства. Папы старались вновь перетянуть протестантские регионы на сторону католицизма.

Эти противоречия привели в Европе к Тридцатилетней войне (1618–1648 гг.), результатом которой, помимо прочего, стало укрепление зависимости церковных властей от государства. То есть властители определяли церковную принадлежность своих подданных.

В XVIII веке рационалистическое христианство, то есть христианство, учитывающее познание науки того времени, соединилось с философским мышлением эпохи Просвещения. Конфессиональные распри и философско-теологические спорные вопросы привели протестантизм к кризису. В качестве реакции на это все большее значение приобретал пиетизм.

Характерными чертами пиетизма являются интерес к интенсивному изучению Библии, социальная и миссионерская активность, а также сильное подчеркивание искупительной деятельности Иисуса Христа.

Подчеркивание роли чувств в жизни и вере христиан нашло определенное продолжение в движении духовного пробуждения. Эти евангелические течения, возникшие в XVIII веке в особенности в Англии и США, ставили своей целью отграничиться от «христианства по привычке» и вернуться назад к живой вере.

В XIX веке в Германии возникли церкви, свободные от государства, и появились евангелические свободные церкви, откуда повело свое начало «внутреннее миссионерство». Речь шла о движении, которое хотело привлечь на сторону христианства не только язычников в чужих странах, но и людей в своей собственной стране, которые в результате бедности и невежества отдалились от христианства. В дальнейшем посредством миссионерских обществ христианство стало активно распространяться в неевропейских странах, прежде всего в Африке.

Благочестие, ориентированное на духовное переживание, можно наблюдать также в католицизме XVIII и XIX веков.

В таком историческом контексте происходило развитие идейных противоречий с Французской революцией, обстоятельств, сопутствующих зарождающейся эпохе индустриализации, а также естественно-научного и рационалистического мышления, которое стремилось объяснить мир безотносительно традиционной веры.

11.2.6 Христианство в начале XIX века

В эпоху, когда естественные науки пытались охватить широкие сферы общественного мышления и доминировать в них, когда в социальных вопросах требовалась христианская этика, а национально-государственная политика власти пыталась использовать религиозные силы в качестве инструмента, призыв вспомнить Евангелие и связанную с ним христианскую надежду на Второе пришествие Христа становился все громче.

В XV и XVI веках миссионерство осуществлялось, главным образом, из Испании и Португалии, причем людям в завоеванных областях христианская вера зачастую навязывалась насильно. В XIX веке убежденные христиане развернули интенсивную мирную миссионерскую деятельность, особенно в странах колонизированного мира.

На таком историческом фоне Бог подготавливал обновленное служение апостолов.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Согласно данному им посланническому поручению апостолы начали возвещать Евангелие: сначала среди иудеев, затем в языческих странах Средиземноморья. (*11.1*)

После смерти раннехристианских апостолов в самой разнообразной форме продолжали проявляться деяния Святого Духа. (*11.2*)

Защищать христианскую веру от язычников и иудеев и утверждать основы христианского учения – такой была задача учителей церкви. (*11.2.1*)

Вероучительные высказывания прежде всего отцов Церкви определяющим образом влияли на христианские догмы. Существенные моменты содержания христианской веры выделялись в качестве обязательных на различных Соборах. (*11.2.1*)

В конце IV века христианство стало государственной религией в Римской империи. (*11.2.2*)

При распространении христианства особую роль играло монашество. Христианство стало той величиной, которая определяла жизнь и общество в Европе. (*11.2.2)*

В рамках «Великого раскола» (1054 г.) произошло разделение церкви на Западную (Римско-католическая церковь) и Восточную (православные церкви). (*11.2.2*)

В Средние века в Европе началась обширная секуляризация христианских церквей, которая усилила стремление провести реформу церкви. Поиск исходной формы Евангелия определил развитие в Европе, обобщенное понятием «Реформация». (*11.2.3; 11.2.4*)

После Реформации началось обновление католицизма, а также стали развиваться другие религиозные движения. (*11.2.4; 11.2.5*)

Начиная с XV века в европейских странах начало осуществляться миссионерство. В XIX веке оно стало более интенсивным. (*11.2.6*)

На таком историческом фоне Бог подготавливал обновленное служение апостолов. (*11.2.6*)

11.3 Возобновление призвания в сан апостола в Католико-апостольской церкви

В период между 1826 и 1829 годами банкир Генри Драммонд (1786–1860 гг.) в тесном сотрудничестве с пресвитерианским проповедником Эдвардом Ирвингом (1792–1834 гг.) регулярно приглашал представителей так называемой «пророческой школы» в свое имение в Олбери, что на юге Англии, на заседания с целью достичь ясности в вопросе библейских высказываний по поводу пробуждения первоначальной полноты Святого Духа и Второго пришествия Христа.

Также и в Шотландии верующие различных конфессий разделяли ожидание усиленного воздействия Святого Духа. Среди них в 1830 году возникали вызвавшие большой резонанс исцеления болезней, говорения на

иных языках и пророчества.

На фоне наполненного верой ожидания особенного сана в церкви член Англиканской церкви Джон Бейт Кардейл (1802–1877 гг.) 31 октября 1832 года (по другим источникам 7 ноября 1832 года) был призван в Лондоне Святым Духом в сан апостола и назван через Генри Драммонда апостолом. В августе 1832 года он примкнул к общине Ирвинга. На Рождество 1832 года он в качестве апостола предпринял первое возведение в сан и рукоположил Уильяма Р. Кэрда в сан евангелиста. Почти год Д. Кардейл оставался единственным апостолом и проповедовал своим служением представления о сане апостола в рамках возникшей общины.

В последующий период времени это движение приобрело более прочные структуры. Кроме того, было развито понимание сана и таинств.

11.3.1 Создание церкви под руководством апостолов

С сентября 1833 года посредством пророчеств были призваны и следующие апостолы. При этом большую роль играли люди, обладающие даром пророчества.

В 1835 году призванные пророками апостолы были освящены для будущего служения. В завершение призванные к тому времени двенадцать апостолов на один год уединились в Олбери для интенсивных совместных совещаний.

Апостолы ждали, когда они будут посланы ко всем христианам и получат для этого необходимую силу. Посредством своего труда «Великое свидетельство», возникшего в 1837 году, они хотели обратиться ко всем духовным и светским лидерам христианства, чтобы призвать всех духовных лиц подчиниться апостолам. В качестве подготовки к объединению христиан под своим руководством с 1838 года апостолы знакомились с вероучением и литургией различных конфессий. Однако их призыв не был услышан.

В рамках апостольского служения это привело к ориентированию на подготовку множества людей последнего времени числом «сто сорок четыре тысячи», упомянутого в книге Откровения. Они должны были быть запечатлены через возложение рук апостолов. Это произошло в Англии

в 1847 году примерно над тысячью верующих. В том же самом году были проведены запечатления в Канаде через апостола Фрэнсиса Вудхауза и в Германии через апостола Томаса Карлейла.

11.3.2 Призвание последующих апостолов

В 1851 году апостол Томас Карлейл при поддержке еще одного апостола сделал заявление о необходимости созвать собрание апостолов. На этом собрании он заявил о том, что два апостола – Дункан Маккензи и Генри Далтон – не совершают свое служение в сане и поэтому должны быть заменены другими. Такое заявление не снискало необходимого для этого согласия всех апостолов.

В 1855 году три апостола умерли, среди них апостол Карлейл. «Столпом пророков» Эдвардом Оливером Тэплином (1800–1862 гг.) и пророком Генрихом Гейером (1818–1896 гг.) в сан апостола были призваны их преемники. Однако эти призвания не были признаны другими апостолами.

И все же желание приготавливать Невесту Христову с помощью апостолов и ожидание их послания в полной силе их сана оставались живы в широких кругах священнослужителей, возведенных в сан и обученных апостолом Карлейлом в Северной Германии. Особую роль при этом играли общины в Берлине и Гамбурге.

11.3.3 Продолжение апостольского служения в Новоапостольской церкви

Английские апостолы настояли на своем возражении против дополнения круга апостолов и тем самым против дальнейшего существования церкви под руководством апостолов. В противоположность этому пророк Генрих Гейер и руководитель гамбургской общины Фридрих Вильгельм Швартц (1815–1895 гг.) настаивали на том, что Рудольф Розохацкий (1815–1895 гг.) получил Божественное призвание, то есть был призван в апостолы 10 октября 1862 года через пророка Гейера. Гамбургская община признала это призвание 4 января 1863 года.

Даже когда апостол Розохацкий некоторое время спустя отказался от своего сана, Г. Гейер, Ф. Швартц и гамбургская община твердо придерживались того мнения, что речь шла о Божественном призыве. 27 января 1863 года Ф. Швартц был лишен сана через апостола Вудхауза и исключен из Католико-апостольской церкви. Также и гамбургская община была отлучена от церкви, поскольку она последовала за Ф. Швартцем.

Тем самым было положено начало Новоапостольской церкви.

Вскоре после этого в сан апостола были призваны сначала священник Карл Вильгельм Луис Пройс (1827–1878 гг.), а спустя некоторое время Фридрих Вильгельм Швартц. К. Пройс служил в Северной Германии, в то время как Ф. Швартцу в качестве его региона служения были отведены Нидерланды. Вскоре последовали дальнейшие призвания апостолов.

Возникшее заново сообщество называло себя «Всеобщей христианской апостольской миссией». В этом, как и в нидерландской ветви, именовавшей себя «Восстановленной апостольской церковью призвания», отражалась надежда на то, что будет возможно достичь широких христианских кругов.

В 1872 году Фридрих Вильгельм Менкгоф (1826–1895 гг.) был призван в сан апостола для Вестфалии и Рейнской области. В 1884 году он основал в Германии первую церковную газету под названием «Герольд. Ежемесячное издание для любящих истину христиан». Под его влиянием апостол Швартц упразднил в своем округе служения литургические одеяния и многие элементы литургии, перенятой у Католико-апостольской церкви. В 1885 году эти изменения были переняты и во всех остальных общинах.

В 1881 году в апостолы был призван Фридрих Кребс (1832–1905 гг.) из Брауншвейга (Германия). После смерти апостолов Швартца и Менкгофа он занял руководящую позицию. Ф. Кребс стремился достичь единения среди апостолов и был первым первоапостолом в сегодняшнем понимании этого сана.

Чем больше на исходе XIX века в церкви на передний план выдвигался сан апостола как центральный сан, имеющий всеобъемлющие полномочия, тем больше отходило на задний план значение пророков. С конца 20-х годов XX века пророки в общинах больше не действовали.

Первые десятилетия в истории Новоапостольской церкви служили,

среди прочего, укреплению общин и единению среди апостолов. С 1897 года в качестве руководящего сана сформировался сан первоапостола, который Фридрих Кребс занимал вплоть до своей смерти в 1905 году.

Следующими носителями сана первоапостола были:

- Герман Нихаус (1848–1932 гг.; первоапостол с 1905 по 1930 гг.),
- Иоганн Готфрид Бишофф (1871–1960 гг.; первоапостол с 1930 по 1960 гг.),
- Вальтер Шмидт (1891–1981 гг., первоапостол с 1960 по 1975 гг.),
- Эрнст Штрекайзен (1905–1978 гг., первоапостол с 1975 по 1978 гг.),
- Ганс Урвилер (1925–1994 гг., первоапостол с 1978 по 1988 гг.),
- Рихард Фер (родился в 1939 г., первоапостол с 1988 по 2005 гг.),
- Вильгельм Лебер (родился в 1947 г., первоапостол с 2005 года).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

На фоне наполненного верой ожидания особенного сана в церкви с 1832 года верующие мужи стали призываться в сан апостола. (*11.3*)

В 1837 году апостолы опубликовали «Великое свидетельство» и призвали духовенство подчиниться авторитету апостолов. Однако этот призыв не был услышан. (*11.3.1*)

4 января 1863 года община города Гамбурга (Германия) признала призвание Рудольфа Розохацкого в сан апостола. Тем самым было положено начало Новоапостольской церкви. (*11.3.3*)

С 1897 года сформировался сан первоапостола в качестве руководящего сана церкви. (*11.3.3*)

Глава 12

Богослужение, дарование благословения и духовное попечение

12

12. Богослужение, дарование благословения и духовное попечение

12.1 Богослужение

Богослужение – это деяние Бога по отношению к человеку и дело человека для Бога.

12.1.1 Общие положения о богослужении

Община собирается на богослужении, чтобы слушать слово Божье и быть благословленной посредством таинств. Человек поклоняется Богу в благоговении и смирении.

Таким образом, богослужение – это встреча Бога и человека. В благоговейном служении и в ощутимом присутствии Триединого Бога община переживает на себе преисполненное любви служение Всевышнего.

12.1.2 Богослужение в эпоху Ветхого Завета

Основа ветхозаветного богослужения – встреча человека с Богом. Формы богослужений развивались на протяжении длительного периода времени. Бог вновь и вновь открывался человеку и дарил ему свою помощь.

В Едемском саду Бог обратился к первым людям. После грехопадения Он не оставил их без защиты; Он утешил их и дал им надежду на будущее спасение.

В Книге Бытие, в главе 8, сообщается о первом жертвеннике, построенном людьми, чтобы служить и поклоняться Богу, благодарить Его и приносить Ему жертвы. Ной соорудил жертвенник и принес Богу жертву благодарения. Господь ответил на это обещанием впредь сохранять Свое творение.

Иаков освятил место, где Бог говорил с ним, и назвал его «Вефиль», что означает «дом Божий» (*ср. Быт 28, 19*).

В законе Бог дал Моисею указания по возведению жертвенника: «…на всяком месте, где Я положу память имени Моего, Я приду к тебе и благословлю тебя…» (*Исх 20, 24*). Кроме того, Бог напомнил о том, что Он освятил день седьмой, и призвал: «Помни день субботний, чтобы святить его…» (*см. Исх 20, 8*).

Во время странствования израильтян по пустыне Бог избирал из их числа мужей, которые должны были служить Ему в качестве священников и совершать служения жертвоприношения. Им было дано поручение сообщать народу благословение Бога в установленной форме (*ср. Числ 6, 22–27*). Это благословение звучит так: «…"Да благословит тебя Господь и сохранит тебя!" "Да призрит на тебя Господь светлым лицом Своим и помилует тебя!" "Да обратит Господь лицо Свое на тебя и даст тебе мир!"» (Аароново благословение).

В Библии сообщается, что во времена царя Давида в богослужении принимали участие певчие и музыканты, которые восхваляли Бога псалмами (*см. 1 Пар 25, 6*).

Царь Соломон повелел построить в Иерусалиме храм, в котором и проводились богослужения. Они заключались, главным образом, в ежедневном заклании священниками жертвенных животных. Служение жертвоприношения совершалось отныне исключительно в храме Иерусалима. Храм был также местом, где отмечались праздники израильтян, например, Пасха или праздник кущей (*см. Лев, глава 23*).

После разрушения храма согласно представлениям израильтян служение жертвоприношения больше не могло совершаться. Во времена Вавилонского плена верующие собирались в специально построенных домах, синагогах, чтобы там молиться, читать и толковать Священное Писание. В этом заложены истоки последующей формы проведения богослужения в христианстве.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Богослужение – это деяние Бога по отношению к человеку и дело человека для Бога. (*12.1*)

Основа ветхозаветного богослужения – встреча человека с Богом. Формы богослужений развивались на протяжении длительного периода времени. (*12.1.2*)

После разрушения храма служение жертвоприношения больше не совершалось. Во времена Вавилонского плена верующие собирались в специально построенных домах, синагогах, чтобы там молиться, читать и толковать Священное Писание. В этом заложены истоки последующей формы проведения богослужения в христианстве. (*12.1.2*)

12.1.3 Богослужение в эпоху Нового Завета

С воплощением Бога в Иисусе Христе начинается новое измерение Божьего служения по отношению к людям. Сын Божий пришел на землю как истинный Человек и одновременно как истинный Бог. Он был рожден в народе иудейском, ходил в храм, принимал участие в богослужениях в синагогах и учил наряду с другими. Он действовал как Учитель и Его проповедь совершалась по Божественному полномочию (*см. Мф 7, 29*). Кроме того, Он повелел крестить и учредил Святое причастие. Так, в словах и деяниях Христа уже было заложено то, что определяет христианское богослужение: слово Божье и таинства.

Деяния Иисуса Христа, ставшие нормативом для проведения богослужения, были увенчаны Его смертью на кресте: Он принес совершенную жертву, которая превосходит и сменяет служение жертвоприношения эпохи Ветхого Завета (*см. раздел 3.4*). В каждом праздновании Святого причастия присутствует жертва Христова.

Еще до Своей жертвенной смерти Иисус Христос обещал Своим апостолам послать Святого Духа, Который продолжит учительную деятель-

ность Христа и сохранит Его Евангелие: «…слово же, которое вы слышите, не есть Мое, но пославшего Меня Отца. Сие сказал Я вам, находясь с вами. Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам» (*Ин 14, 24–26*).

Святой Дух вдохновил Петра на проповедь на Пятидесятницу. Слово Божье, воздействующее через Святого Духа, «умилило сердца» трех тысяч слушателей и подготовило их к покаянию и крещению во имя Иисуса Христа, после чего они получили дар Святого Духа. В определенной мере Пятидесятница стала первым богослужением Церкви Христовой. В сообщениях о раннехристианских общинах Иерусалима выделяются четыре основополагающих элемента новозаветных богослужений: «И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах» (*Деян 2, 42*).

12.1.4 Развитие христианского богослужения

Христианское богослужение в течение столетий праздновалось в различных формах. Если первоначально на переднем плане стояла литургия, то позже под влиянием Реформации в рамках протестантизма получило развитие богослужение в форме проповеди. Богослужения в Католико-апостольской церкви также отличались устоявшейся литургией. Сегодняшний ход новоапостольского богослужения соответствует традиции реформаторских богослужений.

12.1.5 Богослужение как встреча с Богом

Существовавшие в раннехристианской церкви четыре элемента богослужения и сегодня являются основными признаками того состояния, когда община у алтаря каждый раз заново переживает тайну встречи человека с Богом.

Тринитарная вступительная формулировка «Во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа» является призыванием Бога и убежденностью в Его присутствии. Так начинается каждая встреча с Триединым Богом на

богослужении. И каждое богослужение заканчивается тринитарным благословением. Так участник богослужения ясно ощущает: здесь присутствует Бог.

Если на небесах Бога восхваляют небесные воинства (*ср. Ис 6, 3; Откр 4, 8–11*), то на земле Триединого Бога, Его благодать и Его милосердие чествуют и прославляют общины на богослужении.

Цель богослужения состоит в том, чтобы укреплять надежду на скорое Второе пришествие Христа и приготавливать верующих к явлению Господа. Поэтому богослужение для них свято. Легкомысленный пропуск богослужений несет угрозу постоянному пребыванию в учении апостолов, общении, преломлении хлеба и молитве, как это практиковали первые христиане. У того, кто часто пропускает богослужения без уважительной причины, может ослабеть потребность в принятии таинства Святого причастия и в сотворенном Духом слове. К тому же, такому человеку не будут притекать силы из Святого причастия, не будут прощаться грехи, и он лишится благословения, связанного с богослужением.

Кто отказывает Богу в надлежащем Ему поклонении, сознательно отвергая или недостаточно почитая богослужение и предложенную милость, тот навлекает на себя грех, притом независимо от того, присутствует он на богослужении или нет.

12.1.5.1 Учение апостолов

Иисус Христос, названный в Послании к Евреям 3, 1 «Посланником и Первосвященником исповедания нашего», сказал: «…Мое учение – не Мое, но Пославшего Меня» (*Ин 7, 16*). Он, Посланник Своего Отца, в свою очередь послал апостолов и дал им поручение: «…научите все народы, <…> уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (*Мф 28, 19–20*).

Апостолы были призваны и освящены как слуги Христовы, чтобы проповедовать Евангелие и «покорять вере» (*ср. Рим 1, 1 и 5*). Действующие по их поручению другие священнослужители также проповедуют учение Иисуса Христа в общинах.

Слово проповеди, пробужденное Святым Духом, служит укреплению веры, способствует познанию, утешает, призывает действовать согласно

Евангелию и сохраняет общину в ожидании скорого Второго пришествия Иисуса Христа. Так, верующие переживают исполнение обетования Иисуса Христа: «Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам» (*Ин 16, 13–14*). Прославление Христа как Спасителя и Искупителя – главное отличие проповеди, пробужденной Святым Духом.

12.1.5.2 Преломление хлеба

При праздновании Святого причастия (*см. раздел 8.2*) община переживает главное событие богослужения. После предшествовавшего прощения грехов верующие выходят к алтарю и получают Тело и Кровь Христовы в виде освященной просвиры из хлеба и вина. При этом они переживают Святое причастие как выражение благодарности и праздник воспоминания о жертве Христовой (*см. Лк 22, 19*). Это – трапеза исповедания, это – трапеза единения, в которую вовлечены также и усопшие – как те, кто умер во Христе, так и те, кому доступ к алтарю открывает милость Божья. Это укрепляет надежду на вновь грядущего Сына Божьего (*1 Кор 11, 26*).

Достойное вкушение Святого причастия сохраняет в человеке жизнь, дарованную ему через рождение свыше. Оно придает ему уверенность в пребывании в Иисусе Христе и в сохранении с Ним самого сердечного жизненного общения (*ср. Ин 6, 51–58*). Обретенные таким образом силы помогают преодолеть то, что могло бы воспрепятствовать спасению души, и позволяют возрастать в сущность Христа. Таким образом, на каждом богослужении может укрепляться жизненное общение с Иисусом Христом.

12.1.5.3 Общение

На богослужениях верующий может познать, что обещание Христа ис-

полняется вновь и вновь: «…Ибо, где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них» (*Мф 18, 20*). Тем самым богослужение – это общение с Иисусом Христом. Он реально присутствует в общине в Своем слове и в Своем Теле и Крови. Кроме того, богослужение – это единение верующих, объединенных поклонением и восхвалением Бога. Если на богослужении дополнительно к Святому причастию даруются таинства Святого крещения водою или Святого запечатления, то члены общины являются свидетелями тех, кто принял эти таинства. Кроме того, благословение может пережить каждый. Уже крестившиеся водою и запечатленные призываются таким образом снова обновить свои ощущения от получения таинств. Так становится ясно: все рожденные свыше от воды и Духа пребывают в полном сакраментальном единении друг с другом.

12.1.5.4 Молитва

Богослужение неразрывно связано с молитвой. Уже перед богослужением верующий в личной молитве ищет Божьей близости. Во время богослужения община мысленно связывается в молитвах с тем, о чем молится руководитель богослужения. В этих молитвах выражаются поклонение, благодарность, заступничество и просьба. Особое значение придается совместно произносимой молитве «Отче наш». Она произносится дословно в соответствии с текстом Евангелия от Матфея 6, 9–13 и предваряет празднование Святого причастия. После того как верующий вкусил Тело и Кровь Христовы, он в безмолвной молитве благодарит Иисуса Христа за Его жертву и обретенную милость. В завершение богослужения руководитель богослужения произносит заключительную молитву.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

С Иисусом Христом начинается новое измерение Божьего служения по отношению к людям. В словах и деяниях Иисуса Христа заложено то, что определяет христианское богослужение: слово Божье и таинства. (*12.1.3*)

Приводятся свидетельства о четырех основополагающих элементах новозаветных богослужений: учение апостолов, общение, преломление хлеба и молитва. (*12.1.3*)

Христианское богослужение в течение столетий проводилось в различных формах. Сегодняшний ход новоапостольского богослужения соответствует традиции реформаторских богослужений. (*12.1.4*)

Тринитарная вступительная формулировка является призыванием Бога и убежденностью в Его присутствии. Тринитарным благословением начинается каждая встреча с Триединым Богом на богослужении, и завершается она также тринитарным благословением. (*12.1.5*)

Цель богослужения состоит в том, чтобы укреплять надежду на скорое Второе пришествие Христа и приготавливать верующих к явлению Господа. (*12.1.5*)

Апостолы призваны возвещать Евангелие; то же самое делают и другие священнослужители, действующие по их поручению. (*12.1.5.1*)

При праздновании Святого причастия община переживает главное событие богослужения. (*12.1.5.2*)

Богослужение – это общение с Иисусом Христом в слове Божьем и таинствах. Богослужение – это также единение верующих, объединенных поклонением и восхвалением Бога. (*12.1.5.3*)

Богослужение неразрывно связано с молитвой. В ней выражаются поклонение, благодарность, заступничество и просьба. (*12.1.5.4*)

12.1.6 Возвещение слова Божьего

На богослужениях возвещается Божья воля в отношении настоящего времени. Это возвещение слова Божьего называется «проповедью».

Жизненную необходимость слова Божьего для «новой твари» подчеркивают слова Иисуса Христа: «…не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих» (*Мф 4, 4*). Апостол Павел

указывает на то, что без «слышания» слова проповеди не возникает веры в Иисуса Христа (*ср. Рим 10, 17*). В 1-м послании Петра 1, 24–25 тленность человека противопоставляется нетленности слова Божьего и делается вывод: «Но слово Господне пребывает вовек; а это есть то слово, которое вам проповедано».

12.1.6.1 К понятию «проповедь»

Понятие «проповедь» происходит от латинского слова «praedicare» и означает «провозглашать, объявлять что-либо публично». Проповедь на богослужении – это направленная к общине духовная речь священнослужителя, которая пробуждена и пронизана силой Святого Духа. В основе проповеди лежит библейское изречение.

12.1.6.2 Возвещение слова Божьего в эпоху Нового Завета

Если уже во времена Ветхого Завета верующие люди силой Святого Духа возвещали Божью волю, то с рождением Сына Божьего новое измерение слова Божьего стало реальностью. В Иисусе Христе слово Божье пришло к человеку во всем своем совершенстве.

Иисус Христос учил в храме в Иерусалиме, в синагогах и других местах. Евангелия, в которых заложен фундамент христианского учения, передают нам многие из Его проповедей. Возвещая слово Божье, Иисус Христос использовал притчи и толковал Ветхий Завет. Кроме того, Он много раз указывал на будущее. Так, Он заранее говорил о времени Своих страданий, Своего воскресения, о Своем вознесении и обетовал Свое Второе пришествие. Выдающаяся манера Иисуса Христа возвещать слово Божье проявилась в Нагорной проповеди, в которой прозвучали заповеди блаженства и многие неслышанные ранее высказывания. Какое воздействие произвела эта проповедь на слушающих, было видно по их реакции: «…народ дивился учению Его, ибо Он учил их, как власть имеющий, а не как книжники и фарисеи» (*Мф 7, 28–29*).

Если уже во время Своего пребывания на земле Сын Божий поручил апостолам проповедовать (*см. Мф 10, 7*), то после Своего воскресения Он дал им поручение идти по всему миру и возвещать Евангелие всем народам (*см. Мк 16, 15*).

Первую христианскую проповедь произнес на Пятидесятницу апостол Петр (*см. Деян 2, 14 и далее*). Другие проповеди первых апостолов мы находим, например, в Деяниях апостолов 3, 12–26; 17, 22–31. Кроме того, с проповедями можно сравнить и некоторые послания апостолов, которые зачитывались в общинах. Их содержание было составлено с учетом отношений, царивших в каждой из этих общин. Эти послания побуждали к покаянию, принятию Божьей милости и таинств, а также носили указующий и предостерегающий характер. Они свидетельствовали об искупительной воле Бога, Который хочет подарить людям вечную жизнь в Своей славе.

12.1.6.3 Возвещение слова Божьего сегодня

Значительное место в новоапостольском богослужении занимает возвещение слова Божьего. Апостолы и уполномоченные ими священнослужители призваны возвещать в общинах Божье слово. Для этого через возведение в сан они были благословлены и духовно оснащены.

Божье слово – это, прежде всего, то, что передается в Священном Писании. На него должна ориентироваться проповедь. В основе проповеди лежит заданное изречение из Библии, которое с письменными указаниями по его изложению предоставляется первоапостолом в распоряжение священнослужителей для их подготовки к богослужению.

Пробуждаемое Святым Духом толкование этого библейского изречения в свободной форме образует ядро проповеди. Эту проповедь, а также дополнения к проповеди («сопроповедь») других священнослужителей, переживает община, слушающая слова руководителя богослужения. Возвещение слова Божьего несколькими священнослужителями с разными характерами и соответствующими дарами способствует тому, что аспекты проповеди рассматриваются с разных точек зрения, и служит тем самым более углубленному пониманию Божьей воли.

12.1.6.3.1 Главное содержание возвещения слова Божьего

В центре возвещения слова Божьего находится Евангелие Иисуса Христа, «благая весть». Оно свидетельствует о Его жизни и жертве, о Его воскресении, Втором пришествии и, наконец, о завершении плана спасения.

Также содержанием проповеди является прославление и восхваление Бога и Его деяний во все времена. Кроме того, проповедь дает ориентиры для жизни по воле Божьей, чему способствует также описание переживаний в вере и опыта веры.

Дальнейшим элементом проповеди является восхваление милости и примиряющего деяния Иисуса Христа. Кроме того, звучит призыв к верующим быть готовыми к примирению. Всё это приводит к принятию таинств.

12.1.6.3.2 Цель возвещения слова Божьего

Проповедь Иисуса Христа призывает слушателей к покорению вере (*см. Рим 14, 24–25*). Преимущественная цель проповеди состоит в том, чтобы пробудить и сохранить веру, которую Иисус Христос ожидает увидеть при Своем Втором пришествии. Апостольское возвещение слова Божьего всегда свидетельствует о стремлении подготовить общину к приходу Иисуса Христа (*2 Кор 11, 2*).

Вера в скорое Второе пришествие Господа влияет на поведение верующих в их повседневной жизни. В соответствии с Посланием к Галатам 5, 22–23, воздействие Святого Духа должно приносить «плод» любви, радости, мира, долготерпения, благости, милосердия, веры, кротости и воздержания.

Проповедуемое слово Божье утешает и придает уверенность, способствует познанию и укрепляет доверие к Богу.

Слушающий слово Божье словно рассматривает себя в зеркале (*ср. Иак 1, 22–24*), чтобы познать себя самого и осознать, что ему необходимо исполнять, чтобы возрастать в сущности Христовой. Для этого также необходимо в вере принимать достигнутое Христом примирение с Богом и выражать исходя из этого готовность к примирению со всеми окружающими.

12.1.6.3.3 Уровни возвещения слова Божьего

Божье слово – совершенное, чистое и верное. И все же его возвещают несовершенные люди. Поэтому в проповеди могут быть ошибки. Однако Бог, Который слышит сердечные просьбы проповедующего и слушателя, наделяет силой несовершенные человеческие слова проповеди. Итак, имеют место два уровня. Один уровень – человеческий: один человек говорит, а другие слушают. На этом уровне не исключены ни языковые или содержательные ошибки со стороны говорящего, ни ошибки, связанные с пониманием со стороны слушающих. Другой уровень – Божественный: Святой Дух обращается через посланного слугу Божьего к сердцу слушателя и укрепляет либо пробуждает в нем веру. Таким образом, несовершенство произносимых слов и предложений не мешает Богу вкладывать в них Свою силу.

Кто слушает проповедь, тот, в свою очередь, должен выполнять определенные условия, чтобы воспринимать ее не как высказывания другого человека, а как слово Божье. Здесь основным требованием является вера. Она предполагает, что слушатель в вере и доверии открывает себя слову проповеди, принимает его и готов взять его в свою жизнь. Тогда слово проповеди пробуждает в слушателе понимание – так познаются совершённые грехи, пробуждаются раскаяние, покаяние и жажда милости.

Перед проповедью слушатель должен помолиться о том, чтобы Господь позволил ему почерпнуть из слова Божьего укрепление и мир. Господь слышит настоятельную просьбу общины, жаждущей Божьего слова.

После проповеди следует подготовленное Божьим словом празднование Святого причастия.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

На богослужениях возвещается слово Божье; это возвещение слова Божьего называется «проповедью». (*12.1.6*)

Иисус учил в храме в Иерусалиме, в синагогах и других местах. Примером воз-

вещения слова Божьего Иисусом является Нагорная проповедь. (*12.1.6.2*)

Первую христианскую проповедь произнес апостол Петр на Пятидесятницу. (*12.1.6.2*)

В новоапостольском богослужении значительное место занимает возвещение слова Божьего. В основе проповеди лежит изречение из Библии. Его толкование в свободной форме образует ядро проповеди; оно пробуждается Святым Духом. (*12.1.6.3*)

В центре возвещения слова Божьего находится Евангелие, которое свидетельствует о жизни и жертве Иисуса Христа, о Его воскресении и Втором пришествии. Кроме того, проповедь помогает ориентироваться в жизни в соответствии с волей Божьей. (*12.1.6.3.1*)

Апостольское возвещение слова Божьего всегда свидетельствует о стремлении подготовить общину к приходу Иисуса Христа. (*12.1.6.3.2*)

Божье слово – совершенное, чистое и верное. Однако его возвещают и слушают несовершенные люди, что не мешает Богу вкладывать в проповедь Свою силу. (*12.1.6.3.3*)

12.1.7 Молитва «Отче наш»

Молитва «Отче наш» – это ценное завещание, данное Иисусом Христом верующим в Него. В ней Сын Божий явил образец того, как следует молиться Небесному Отцу.

Эта молитва Сына Божьего дошла до нас в виде свода пяти просьб (*см. Лк 11, 2–4*), а в более подробной версии – семи просьб (*см. Мф 6, 9–13*).

12.1.7.1 Молитва «Отче наш» на богослужении

В литургии богослужения используется текст молитвы, взятый из Евангелия от Матфея 6, 9–13:

> «Отче наш, сущий на небесах! да святится имя Твое; да приидет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе; хлеб наш насущный дай нам на сей день; и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим; и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого. Ибо Твое есть Царство и сила и слава вовеки. Аминь».

Молитва «Отче наш» занимает прочное место в литургии. Это единственная молитва, которую верующие произносят сообща. Она является также молитвой покаяния, которая произносится перед прощением грехов, когда верующий исповедует перед Богом свои грехи.

12.1.7.2 Семь просьб

После призывания имени Бога звучат три просьбы, которые связаны с Ним: «имя *Твое*», «Царствие *Твое*», «воля *Твоя*». За ними идут четыре просьбы, которые связаны с существованием человека: «хлеб *наш* насущный», «долги *наши*», «не введи *нас*», «избавь *нас*». В заключение следует восхваление величия Бога.

12.1.7.2.1 «Отче наш, сущий на небесах!..»

Обращение «Отче *наш*» свидетельствует о том, что эта молитва является молитвой единения, в которой молящиеся исповедуют себя как дети Божьи. В этом единении Иисус Христос является «первородным между многими братиями» (*см. Рим 8, 29*). Молясь, Иисус обращался к Богу как к Отцу словом «Отче» (*ср., среди прочего, Лк 22, 42; 23, 46; Ин 11, 41; 17, 1*).

Отношение Христа к Своему Небесному Отцу неповторимо. Когда Иисус Христос учит молиться Богу, обращаясь к Нему «Отче наш, сущий на небесах!», то тем самым Он включает людей в Свои отношения с Отцом. Когда человек, обращаясь к Богу как к Своему Отцу, говорит «Отче», то с этим связано понимание того, что Бог его создал, является его Господом и заботится о нем. Бог – это источник и хранитель создан-

ного Им. Человек может без страха, с любовью и доверием говорить Ему «Отче».

Слова «на небесах» подчеркивают возвышенность Бога над земным бытием. Он, Бог Отец, превыше и величественнее всего, и все же Он близок людям в Своей вездесущности (*ср. Пс 138; Деян 17, 27*).

12.1.7.2.2 «…да святится имя Твое...»

Бог, Триединый, свят. Верующие говорят о Нем, будучи преисполненными благоговения. Воздавая Богу всевозможные почести, восхваляя и прославляя Его, стараясь действовать в соответствии с Его волей, они способствуют тому, чтобы святилось имя Его. Молитва «Отче наш» напоминает нам о второй заповеди (*см. раздел 5.3.3*) и делает возможным сообща словом святить имя Бога и в смирении и страхе Божьем преклоняться перед величием Предвечного.

С установлением Нового Завета Бог открыл Свое имя в Сыне Своем: Иисус Христос. Это имя необходимо сохранять в святости. Это то имя, которым «надлежало бы нам спастись» (*см. Деян 4, 10 и 12; ср. Флп 2, 9–11*).

12.1.7.2.3 «…да приидет Царствие Твое...»

Царство Божье уже наступило во Христе и присутствует в Его Церкви. Слова «да приидет Царствие Твое» подразумевают просьбу к Господу, чтобы Он воспринимался в общине все более явственно.

Тем самым говорится также и о будущем Царстве Божьем, которое начнется браком Агнца (*ср. Откр 19, 6–7*). В этом отношении просьба о пришествии Царства Божьего направлена в первую очередь на Второе пришествие Христа для восхи́щения Своей Невесты. Но просьба устремлена в еще более далекое будущее: после брака на небесах Сын Божий установит на земле Свое Царство мира, в котором всем людям будет проповедоваться Евангелие. В совершенной славе Царство Божье явится и пребудет вечным тогда, когда Господь создаст новое небо и новую землю.

12.1.7.2.4 «…да будет воля Твоя и на земле, как на небе...»

Бог всемогущ, Его воля превыше всего. На небе – там, где Его престол, – Его воля царит неограниченно.

Бог хочет помочь впавшему в грех человеку избавиться от последствий греха и одарить его спасением (*см. 1 Тим 2, 4*). Чтобы сделать это возможным, Он послал на землю Своего Сына. Иисус Христос принес Себя в жертву – в этом проявилась воля Его Отца (*ср. Евр 10, 9–10*).

Желание, чтобы Господь также и на земле обустроил всё по Своей воле, выражено в просьбе: «Да будет воля Твоя». Но люди не могут этому соответствовать из-за своей греховности и власти сатаны, пусть и сломленной, но все же еще действующей. И все-таки просьба верующих направлена на то, чтобы уже сегодня, в земной жизни, им удавалось поступать согласно Божьей воле. Этой просьбой выражается тоска по скорейшему завершению Божьего дела искупления.

12.1.7.2.5 «…хлеб наш насущный дай нам на сей день...»

В широком смысле эта просьба направлена на сохранение творения. Кроме того, этими словами Господа человек просит о пропитании, одежде, жилище и обо всем, в чем он нуждается в земной жизни.

В переносном смысле эту просьбу можно понимать как мольбу о слове Божьем в качестве «пищи» для бессмертной души (*ср. Иер 15, 16*).

Дальнейшее значение просьбы касается хлеба жизни, Святого причастия, согласно словам Иисуса Христа: «Я хлеб живой, сшедший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек; хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира» (*Ин 6, 51*). Бог заботится о том, чтобы и этот хлеб приготавливался нам каждый раз заново.

12.1.7.2.6 «…и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим...»

Все люди по причине своих грехов навлекают на себя вину. Просьбой «и прости нам долги наши» верующие исповедуют себя грешниками перед Богом и просят Его о милости. Здесь становится ясно, что молитва «Отче наш» имеет аспект покаяния. Милость прощения грехов и погашения «долгов» верующий обретает на основании жертвы Иисуса Христа, «в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его» (*см. Еф 1, 7*).

Сын Божий связывал исполнение этой просьбы с условием, что прежде нужно простить тем, кто тебя самого обидел или в чем-то перед тобой виноват. Насколько это важно для обретения прощения, становится видно по тому, что Иисус Христос еще раз подчеркнул это условие сразу после произнесения молитвы «Отче наш» (*см. Мф 6, 14–15*). Также из притчи о злом рабе видна обязанность прощать собственным должникам (*см. Мф 18, 21–35*).

12.1.7.2.7 «…и не введи нас в искушение...»

Просьбой не ввести в искушение верующие молят о том, чтобы Бог помог им всеми силами противостоять греху. Кроме того, они просят, чтобы испытания в вере не были слишком жесткими, а сами они были избавлены от всяческих предложений сатаны. Но в любом случае Бог допускает искушения в виде испытаний, чтобы дать возможность верующему проверить себя. Примером того, что значит выдержать испытание в вере, является тяжелое испытание Авраама, когда он должен был пожертвовать Исааком (*ср. Быт 22, 1–18*).

Бог следит за тем, чтобы верность Ему не была нарушена: «…и верен Бог, Который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и облегчение, так чтобы вы могли перенести» (*1 Кор 10, 13*).

Апостол Иаков так пишет об искушении к греху: «В искушении никто не говори: "Бог меня искушает"; потому что Бог не искушается злом и Сам не искушает никого, но каждый искушается, увлекаясь и обольща-

ясь собственною похотью; похоть же, зачав, рождает грех, а сделанный грех рождает смерть» (*Иак 1, 13–15*). Здесь подкрепляется осознание того, что Небесный Отец, Который через Святого Духа подвигает на всякое доброе дело и Кровью и Телом Христа дает нам силы для преодоления нашего несовершенства, никогда не искушает к греху, но испытывает веру.

12.1.7.2.8 «…но избавь нас от лукавого...»

Просьба «но избавь нас от лукавого» выражает желание, чтобы Бог освободил нас от притеснений, которые ведут к греху. В широком смысле во всем, что исходит от сатаны, заключено зло, от которого мы просим Бога нас освободить. В конечном итоге, это есть окончательное освобождение от лукавого.

Иисус сделал искупление возможным благодаря Своей жертве. Сын Божий – это Тот, «в Котором мы имеем искупление <…> и прощение грехов…» (*см. Кол 1, 14*). Искупление является длительным процессом, в конце которого – совершенная свобода от притязаний сатаны. Только после этого искупление будет завершено.

12.1.7.2.9 «...Ибо Твое есть Царство и сила и слава вовеки...»

После просьб следует славословие Бога (доксология[15]), в котором Всевышнему воздаются полагающиеся Ему почести. Он, Господь Своего Царства, Своею силою помогает верующему разделить с Ним в вечности славу Божью. Для Церкви-Невесты это исполнится при Втором пришествии Христа: «Когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе» (*Кол 3, 4*).

[15] Доксология не содержится в тексте молитвы «Отче наш» из Евангелия от Луки.

12.1.7.2.10 «...Аминь»

Древнееврейское слово «аминь» в переводе означает: «Да будет так!» Им завершается молитва «Отче наш» и еще раз подкрепляется каждая просьба и каждое высказывание, принесенные Богу в этой молитве.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Молитвой «Отче наш» Сын Божий явил образец того, как следует молиться Богу. (*12.1.7*)

Это единственная молитва, которую верующие произносят на богослужении сообща в твердо установленной форме согласно Евангелию от Матфея 6, 9–13. Она произносится в связи с прощением грехов и празднованием Святого причастия. (*12.1.7.1*)

После призывания имени Бога следуют просьбы. Завершение образует восхваление Бога. (*12.1.7.2*)

Верующие святят имя Бога, воздавая Ему всевозможные почести и стараясь жить в соответствии с Его волей. (*12.1.7.2.2*)

Просьба «Да приидет Царствие Твое» подразумевает просьбу к Господу, чтобы Он воспринимался в общине все более явственно. Кроме того, говорится также и о будущем Царстве Божьем, которое начнется браком Агнца. (*12.1.7.2.3*)

«Да будет воля Твоя» – здесь выражается желание, чтобы Господь также и на земле обустроил всё по Своей воле. Верующие просят, чтобы им удавалось поступать согласно Божьей воле. (*12.1.7.2.4*)

«…хлеб наш насущный дай нам на сей день» – тем самым выражается просьба обо всем, в чем нуждается человек. В широком смысле эта просьба направлена на сохранение творения. (*12.1.7.2.5*)

«…прости нам долги наши» – тем самым верующие исповедуют себя грешниками перед Богом и просят Его о прощении. «…как и мы прощаем должникам нашим»: чтобы обрести прощение, прежде нужно простить тем, кто

тебя самого обидел или в чем-то перед тобой виноват. (*12.1.7.2.6*)

Просьбой не ввести в искушение верующие молят о том, чтобы Бог помог им всеми силами противостоять греху и чтобы Он оградил их от слишком жестких испытаний в вере. (*12.1.7.2.7*)

Просьба «Избавь нас от лукавого» выражает желание, чтобы Бог освободил нас от притеснений, которые ведут к греху, и в конечном итоге даровал окончательное освобождение от лукавого. (*12.1.7.2.8*)

В славословии Бога воздаются почести Всевышнему. (*12.1.7.2.9*)

Каждая просьба и каждое высказывание подкрепляется в конце молитвы словом «Аминь», что означает «Да будет так!» (*12.1.7.2.10*)

12.1.8 Прощение грехов на богослужении

Прощение грехов возможно только благодаря милости Бога. Его любовь к грешному человеку проявилась в воплощении Бога в Иисусе Христе и Его смерти на кресте. Эта совершенная, вечно сущая жертва является основанием прощения грехов.

Прощение грехов (абсолюция) – это не таинство, а пожалуй, одно из условий для достойного принятия таинств. Прощение грехов возвещается после совместно произнесенной молитвы «Отче наш» со словами:

> «По поручению пославшего меня апостола возвещаю я вам радостную весть: во имя Господа нашего Иисуса Христа, Сына Бога живого, прощены вам грехи ваши. Мир Воскресшего да пребудет с вами! Аминь».

Община подтверждает принятое в вере прощение словом «Аминь».

12.1.8.1 Бог, Прощающий

Триединый Бог прощает грехи. Человек своими собственными силами не способен достичь этого (*ср. Мф 16, 26; Лк 5, 21–24; Рим 4, 8*).

Хотя основанием прощения грехов является вечно сущая жертва Иисуса Христа, Бог в Своем всевластии всегда может прощать грехи. Иисус Христос обладал полномочием прощать грехи также и до того, как Он принес в жертву Свою безгрешную жизнь (*ср. Мк 2, 5 и 10*).

12.1.8.2 Долготерпение Бога – служение жертвоприношения в эпоху Ветхого Завета

Бог заповедал ветхозаветное служение жертвоприношения (*ср. Лев 19, 22*). Люди искали милости Бога посредством жертв, принесенных за них священниками. Но те жертвы не могли искупить грех, а лишь – вплоть до жертвенной смерти Иисуса Христа – обладали отсроченным по времени воздействием. А до тех пор Бог долготерпел грешных людей эпохи Ветхого Завета (*ср. Рим 3, 25–26*). Пророки возвещали о том, что наступит такое прощение грехов, которое будет намного бóльшим, нежели их покрытие, а именно искупление (*ср. Ис 1, 18*).

12.1.8.3 Жертва Христа – основание для прощения грехов

Совершенная жертва Христа пришла на смену ветхозаветному служению жертвоприношения. Иисус Христос вел безгрешную жизнь. Своей жертвой, добровольно отдав Свою жизнь (*см. Ин 10, 17–18*), Христос сокрушил власть дьявола и победил его дела, а именно грех и смерть (*см. 2 Кор 5, 21*). С этих пор становятся возможными как прощение грехов в смысле искупления (*ср. Евр 10, 18*), так и избавление от греха и смерти (*ср. Рим 3, 24*).

12.1.8.4 Условия для обретения прощения грехов

Первым условием, чтобы обрести прощение грехов и вырваться из оков духовной смерти, является вера грешника в Иисуса Христа как Ис-

купителя (*ср. Ин 8, 24*). Наряду с верой в то, что прощение грехов объявляется людям через апостолов Иисуса Христа (*Ин 20, 23*), также необходимы:

- усиленный самоконтроль, чтобы воспринимать собственные ошибки;
- осознание своей греховности и потребности в милости;
- сердечная потребность примириться с Богом;
- исповедание перед Богом своих грехов в молитве «Отче наш» с просьбой «И прости нам долги наши»;
- покаяние и раскаяние с серьезным намерением преодолеть свои недостатки и слабости;
- стремление к примирению со своим должником;
- принятие в вере прощения грехов.

12.1.8.5 Покаяние и раскаяние

Покаяние следует из осознания собственного несовершенства и собственного ошибочного поведения. Оно заключает в себе раскаяние (чувство сожаления о совершённой несправедливости вследствие действия или бездействия), а также серьезные усилия изменить свой образ мыслей и исправиться. Покаяние, связанное с осознанием своей греховности и пониманием совершённых грехов, является конкретной предпосылкой их прощения. К тому же имеется существенное различие между осознанным и неосознанным совершением грехов.

Что же касается связанного с покаянием раскаяния, то не человек, а один лишь Бог определяет необходимую его меру. Если раскаяние является искренним и глубоко прочувствованным и если готовность к покаянию выражается в готовности изменить свое умонастроение и поведение, можно надеяться на Божью милость.

В особо тяжелых случаях, когда кто-то, несмотря на объявление прощения грехов, не ощущает внутреннего мира, существует возможность исповеди (*см. раздел 12.4.4*).

Искреннее раскаяние и стремление к примирению с ближним тесно взаимосвязаны. Нанесенный урон, насколько это возможно, должен быть возмещен (*ср. Числ 5, 6–7; Лк 19, 8*).

12.1.8.6 Грех, который не прощается

Есть грех, который не прощается: это хула на Святого Духа. Об этом сказал Сын Божий: «Но кто будет хулить Духа Святого, тому не будет прощения вовек, но подлежит он вечному осуждению» (*Мк 3, 29*). Хулу на Святого Духа совершает тот, кто, руководствуясь враждебными и низменными мотивами, осознанно и преднамеренно представляет Святой Дух как дьявольский и искушающий.

12.1.8.7 Возвещение и полномочие

Прощение грехов должно возвещаться. Христос, например, в Свое время объявлял отдельным людям о прощении их грехов (*ср., среди прочего, Лк 7, 48*).

Сегодня прощение грехов во имя Иисуса Христа возвещают уполномоченные на это священнослужители. Обычно оно возвещается на богослужении всей общине, но действительно оно только для тех, кто воспринимает его в вере и выполняет соответствующие условия.

Полномочие возвещать во имя Христа прощение грехов заложено в служении примирения, то есть в апостольском сане (*ср. Ин 20, 23*). По поручению апостола носители священнических санов во имя Иисуса Христа возвещают прощение грехов. Это прощение обладает тем же воздействием, что и совершённое апостолом.

12.1.8.8 Воздействие прощения грехов

Полномочно возвещенное и принимаемое в вере прощение грехов во имя Иисуса Христа устраняет грех (*ср. 1 Ин 2, 12*) и упраздняет вину по отношению к Богу (*ср. Мф 6, 12*). Но прощение грехов не распространяется на материальные, моральные и правовые последствия и ответственность, вытекающую из греховного поведения.

Верующим, которым прощены грехи, объявляется мир Иисуса Христа со словами: «Мир Воскресшего да пребудет с вами!» Если этот мир воца-

ряется, то страх перед Богом за последствия греха отступит.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Основанием прощения грехов является совершенная, вечно сущая жертва Иисуса Христа. (*12.1.8*)

Прощение грехов – это не таинство, а пожалуй, условие для достойного принятия таинств. (*12.1.8*)

Грехи прощает лишь Триединый Бог. Человек своими собственными силами не способен на это. (*12.1.8.1*)

Ветхозаветное служение жертвоприношения не могло искупить грехи, но оно обладало отсроченным по времени воздействием вплоть до жертвенной смерти Иисуса Христа. С момента принесения жертвы Христовой становятся возможными как прощение грехов в смысле искупления, так и избавление от греха и смерти. (*12.1.8.2; 12.1.8.3*)

Условием для получения прощения грехов является вера в Иисуса Христа как Искупителя. Также необходимым условием являются осознание и исповедание своих грехов, покаяние, раскаяние и готовность к примирению. (*12.1.8.4*)

Познание собственной греховности является условием покаяния. Оно заключает в себе раскаяние и серьезные усилия изменить свой образ мыслей и исправиться. Если раскаяние и готовность к покаянию являются искренними, то можно надеяться на Божью милость. (*12.1.8.5*)

Хула на Святого Духа не прощается. (*12.1.8.6*)

Прощение грехов должно возвещаться. Это происходит путем прощения грехов во имя Иисуса Христа и действительно только для тех, кто воспринимает его в вере. Полномочие этого возвещения заложено в служении примирения, то есть в апостольском сане. (*12.1.8.7*)

Грехи тех, кто в вере принимает прощение грехов, прощаются, и вина таковых перед Богом упраздняется. Им объявляется мир Иисуса Христа. (*12.1.8.8*)

12.1.9 Дарование таинств на богослужении

Дарование таинств является центральным событием богослужения. Наделение таинствами служит тому, чтобы участвовать в спасении и искуплении, которое стало возможным благодаря воплощению Бога в Иисусе Христе, а также Его жертвенной смерти и Его воскресению (*см. главу 8*). Это те священнодействия, которые совершаются силой Святого Духа.

Сакраментальные действия Святого крещения водою и Святого причастия проводятся апостолами или носителями священнического сана по поручению апостолов. Святое запечатление даруется исключительно апостолами.

Святое причастие празднуется, как правило, на каждом богослужении, которое проводится апостолом или носителем священнического сана. По определенным поводам (например, венчание, панихида) богослужения проводятся с проповедью, но без празднования Святого причастия.

Получению освященной просвиры предшествует прощение грехов. Это делается для того, чтобы человек смог достойно принять участие в таинстве, ставшем доступным через совершённое в Иисусе Христе спасительное деяние Бога.

При Святом крещении водою и Святом запечатлении участники богослужения являются свидетелями сакраментального события спасения и обета верности, который получающие таинство дают перед Богом и общиной.

Все три таинства доступны также и детям, которые, по возможности, вместе с общиной принимают участие в праздновании Святого причастия на богослужении.

В воскресенье и в церковные праздники первоапостол, окружные апостолы или уполномоченные ими апостолы после празднования Святого причастия наделяют этим таинством также и усопших. При этом Тело и Кровь Христовы за них принимают двое священнослужителей. Три раза в год проводятся особые богослужения, на которых первоапостол, окружные апостолы или по их поручению другие апостолы наделяют усопших всеми тремя таинствами. Также и в этом случае два священнослужителя, над которыми совершаются эти священнодействия, становятся представителями усопших.

12.1.10 Заключительное благословение

В конце богослужения всем присутствующим даруется благословение Триединого Бога. Вступительная тринитарная формулировка и заключительное благословение обрамляют богослужебное событие и показывают, что всё исходит от Триединого Бога и всё соотносится с Ним. Это благословение объявляется общине словами из 2-го послания к Коринфянам 13, 13: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами. Аминь».

12.1.11 Священнодействия на богослужении, связанные с дарованием благословения

Как правило, священнодействия, связанные с дарованием благословения, – за исключением предродового благословения (*см. раздел 12.2.1*) – проводятся на богослужении. Все священнодействия, связанные с дарованием благословения, проводятся после празднования Святого причастия. Исключение составляет конфирмация (*см. раздел 12.2.2*), которая непосредственно связана с таинствами Святого крещения водою и Святого запечатления и проводится непосредственно перед празднованием Святого причастия.

Деяние по принятию в общину гостей, получивших в надлежащей форме Святое крещение водою в другой церкви, тоже следует понимать как священнодействие, связанное с дарованием благословения. В ходе него принимаемые в общину заявляют о своей принадлежности к новоапостольской вере, что открывает им в течение длительного времени доступ к Святому причастию. Принятие в общину совершается на богослужении во имя Триединого Бога перед празднованием Святого причастия.

В более широком смысле освящение церковного здания или места собрания общины (*см. раздел 12.2.4*) тоже причисляется к священнодействию, связанному с дарованием благословения. Оно совершается на первом богослужении непосредственно перед началом проповеди.

12.1.12 Возведение в сан, поручение в сане, подтверждение в сане, перевод на покой

Возведение в сан – это рукоположение в духовный сан. Оно совершается исключительно апостолами.

В рамках литургии возведение в сан следует за дарованием таинств и совершается после празднования Святого причастия. Апостол после особого обращения к возводимым в сан спрашивает их, готовы ли они принять сан и исполнять его в верности Богу и в соответствии с учением Иисуса Христа и новоапостольским вероисповеданием, в любви к верующим и в послушании апостолам Иисуса Христа. В ответ на это перед Богом, призывающим их на служение, и перед общиной они дают торжественное обещание, заключающееся в слове «да». Преклонив колени, они принимают сан через возложение рук апостолов и их молитву.

Поручение быть настоятелем общины или округа, которое также, как правило, дается апостолом, сопровождается пожеланием Божьего благословения. Его нельзя приравнивать к возведению в сан.

Если священнослужитель переезжает за пределы территории, на которую распространяется его поручение в сане, ему необходимо подтверждение для служения на новой территории. Такое подтверждение в сане совершает апостол или уполномоченный им священнослужитель.

Как правило, активное исполнение служения в сане завершается переводом на покой. Обычно перевод осуществляет апостол на богослужении. Он благодарит священнослужителя за всё совершённое им в духе любви Христовой и освобождает его от активного служения в сане.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Таинства Святого крещения водою и Святого причастия даруются носителем апостольского сана или по его поручению носителями священнического сана; Святое запечатление – только апостолом. Все три таинства доступны также и для детей. (*12.1.9*)

Святое причастие празднуется, как правило, на каждом богослужении. По определенным поводам (например, панихида) богослужения проводятся без празднования Святого причастия. (*12.1.9*)

В конце богослужения всем присутствующим даруется благословение Триединого Бога со словами из 2-го послания к Коринфянам 13, 13. (*12.1.10*)

Возведения в сан, поручения в сане и переводы на покой осуществляются на богослужении после дарования таинств. (*12.1.12*)

12.1.13 Богослужения для усопших

Три раза в год, а именно в первое воскресенье марта, июля и ноября, проводятся богослужения для усопших. С учетом этого новоапостольские христиане молятся и о том, чтобы неискупленные усопшие обрели спасение во Христе.

Искупительная воля Бога охватывает всех людей. Иисус Христос – Господь живых и мертвых (*ср. Рим 14, 9*).

Уже в общине в Коринфе живые крестились для мертвых (*ср. 1 Кор 15, 29*).

Эта практика находит свое продолжение на богослужениях для усопших, которые проводятся первоапостолом и окружными апостолами: в ходе них два священнослужителя получают за усопших Святое крещение водою, Святое запечатление и Святое причастие. Эти таинства совершаются в том же виде, что и обычно. В остальных общинах усопшие поминаются в особой молитве после празднования Святого причастия.

Богослужения для усопших занимают в новоапостольском церковном календаре важное место. За неделю до этого, в воскресенье, общины на богослужении духовно подготавливаются к этому событию. Милосердие и сочувствие должны побуждать к заступнической молитве за неискупленных умерших.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Три раза в год проводятся богослужения для усопших. (*12.1.13*)

Новоапостольские христиане молятся о том, чтобы неискупленные усопшие обрели спасение во Христе. (*12.1.13*)

12.1.14 Музыка на богослужении

Задача музыки на богослужении состоит в том, чтобы восхвалять и чествовать Бога (*ср. Пс 150*). Музыка имеет вспомогательную функцию и может выполнять различные задачи: она трогает душу человека, настраивает общину на возвещение слова Божьего и подчеркивает его содержание. Пением общины, хора или инструментальной музыкой выражаются и придаются мужество, сила и уверенность. В печали и состоянии угнетенности благодаря музыке может быть обретено утешение. Не в последнюю очередь музыка способствует формированию у слушателей и исполнителей чувства единения.

Чтобы затронуть всех участников богослужения, музыкальная литература церкви объединяет многообразие жанров, стилевых направлений и степеней сложности. Действуя по всему миру, на богослужениях и других церковных мероприятиях церковь старается сохранять и заботиться о музыкальных традициях разных культур.

Музыка и молитва перед богослужением способствуют внутренней собранности присутствующих и подготавливают возвещение слова Божьего. В начале богослужения община поет – таким образом все присутствующие активно вовлекаются в богослужебное событие. Перед празднованием Святого причастия община может в соответствующей песне засвидетельствовать свою готовность к покаянию. Песня, исполняемая в ходе празднования Святого причастия, дает возможность при принятии таинства выразить чувство любви и благодарности к Иисусу Христу.

Богослужение завершается троекратным «Аминь», которое исполняет вся община после заключительного благословения. Как правило, после этого община или хор поет песню или исполняется музыкальное произведение.

Так благодаря музыке переживание богослужения может быть углублено: «Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу» (*Кол 3, 16*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Задача музыки на богослужении состоит в том, чтобы восхвалять и чествовать Бога. Музыка имеет вспомогательную функцию. (*12.1.14*)

12.2 Благословения

В Новоапостольской церкви даруются особые благословения по случаю следующих событий в жизни верующих: конфирмация, помолвка (обручение), венчание (церковное бракосочетание) и свадебные юбилеи. Как правило, эти священнодействия, связанные с дарованием благословения, совершаются на богослужении. Предродовое благословение дарується вне богослужения.

В священнодействии, связанном с дарованием благословения, Бог обращается к искренне просящему человеку и выражает ему таким образом Свое благоволение. Через апостолов и носителей священнических санов Бог обещает верующим Свою помощь, милость и милосердие. Ветхозаветным примером такого благословения является Ааронова благословение, которое Бог вверил священникам (*ср. Числ 6, 24–26*).

12.2.1 Предродовое благословение

Беременность и рождение ребенка воспринимаются родителями как особая жизненная фаза. В это время они познают на себе надлежащее духовное попечение.

Родители с самого начала несут совместную ответственность за новую жизнь.

Предродовое благословение даруется в качестве первого видимого деяния Бога над человеком. Это священнодействие, связанное с дарованием благословения, совершается над матерью по ее желанию. Тем самым Бог дает матери силы в соответствии с ее верой заботиться о своем ребенке в период его предродового развития. Благословение идет на пользу также и душе еще не рожденного ребенка. Оно придает матери уверенность в том, что как она, так и ее ребенок защищены в руке Господней.

Пока ребенок развивается в теле матери, он полностью с ней связан. Он принимает не только то, чем питается мать; на душу ребенка влияют также и материнские ощущения и переживания. Отсюда следует, что через молитву и осознанное вовлечение развивающегося ребенка в ее жизнь в вере мать может в большой мере способствовать угодной Богу предродовой заботе о его душе.

С предродовым благословением не связано обещание беспроблемного течения беременности или рождения здорового ребенка.

12.2.2 Конфирмация

Конфирмация (лат. «confirmatio» = «укрепление, подтверждение») – это священнодействие, связанное с дарованием благословения. В ходе него юные новоапостольские христиане принимают на себя обязательства, которые их родители исполняли за них с момента их крещения и запечатления. Отныне совершеннолетний христианин несет перед Богом неограниченную ответственность за свои дела. Он обязуется хранить верность Богу и открыто исповедует новоапостольскую веру.

12.2.2.1 Возраст конфирманта и предпосылки конфирмации

Возраст конфирманта различный. Он ориентирован на религиозное совершеннолетие или на ту фазу жизни, когда подростки сами в состоянии оценить последствия своего поведения и могут взять на себя ответственность за свою жизнь в вере.

Вера подрастающему поколению прививается в родительском доме, на богослужениях и на церковных занятиях. Занятия для конфирмантов (*см. также раздел 12.4.1.1.4*), как последний отрезок в церковном обучении, служат прежде всего тому, чтобы конфирманты:

- познакомились с основными положениями вероучения, особенно знали десять положений Новоапостольского Символа веры;
- еще лучше осознавали ценность веры;
- старались со всей серьезностью жить соответственно Евангелию;
- ориентировались на цель веры – Второе пришествие Иисуса Христа.

Посещение богослужений и занятий для конфирмантов является предпосылкой конфирмации.

12.2.2.2 Обет конфирманта и благословение на конфирмацию

Конфирмация празднуется в рамках богослужения. Вначале конфирманты словом «да» отвечают на вопрос о том, желают ли они сохранять верность Богу. Затем они все вместе произносят обет конфирманта, текст которого восходит к древней литургии крещения III века. Он дается перед Богом и общиной и звучит так:

> «Я отрекаюсь от дьявола и всех дел его и всего, что связано с ним, и вверяю себя Тебе, о Триединый Бог – Отец, Сын и Святой Дух, – с верою, послушанием и серьезным намерением быть верным Тебе до конца дней моих. Аминь».

Тем самым выражается принципиальное намерение конфирмантов избегать всякого зла, богопротивного, и последовательно идти путем Еван-

гелия. С верой они заявляют о своем исповедании Триединого Бога и желании жить в вере и послушании Богу.

Юные христиане после молитвы руководителя богослужения получают благословение на конфирмацию, которое даруется им путем возложения рук священнослужителя. Это благословение укрепляет их в стремлении соблюдать свой обет и словом и делом исповедовать Иисуса Христа.

12.2.3 Венчание (церковное бракосочетание), свадебные юбилеи и помолвка (обручение)

Брак (супружество) – это угодное Богу, заключенное на всю жизнь единение двух людей разного пола. В его основе заложено добровольное волеизъявление мужчины и женщины принять друг друга в их телесной и духовной личностности. Церковное благословение имеет высокое значение для совместной жизни супругов. Венчанию в церкви должно предшествовать гражданско-правовое или иное, принятое в соответствующей культуре, бракосочетание.

Публичным обещанием верности выражается желание обоих супругов отныне вместе строить свою жизнь и идти по ней. Благодаря венчанию супружество вверяется Божьему благословению.

12.2.3.1 Венчальное благословение

Церковное венчание совершается, как правило, на богослужении. В обращении перед дарованием благословения супругам даются наставления для благословенного супружества. Руководитель богослужения спрашивает, хотят ли они под Божьим благословением, во взаимной верности поддерживать друг друга и в любви идти вместе по жизни. Перед Богом и общиной оба супруга подтверждают свои намерения словом «да». Они получают благословение Триединого Бога, которое также направлено на то, чтобы супруги сумели сохранить и этот обет.

Любовь к Богу и супругу (супруге) является важным условием для того,

чтобы благословение в браке не убавлялось, чтобы супруги находили силы гармонично вести совместную жизнь и с Божьей помощью справляться со сложными ситуациями. Другой важной задачей новоапостольских супругов является взаимная поддержка в достижении цели веры.

12.2.3.2 Благословение к свадебным юбилеям

По желанию благословение супругам даруется по случаю следующих юбилеев бракосочетания:

- серебряная свадьба (25 лет),
- рубиновая свадьба (40 лет),
- золотая свадьба (50 лет),
- бриллиантовая свадьба (60 лет),
- железная свадьба (65 лет),
- благодатная свадьба (70 лет),
- коронная свадьба (75 лет).

Так на брачный союз вновь налагается благословение Бога, и супруги вверяются дальнейшей заботе и сопровождению Бога.

12.2.3.3 Благословение по случаю помолвки

Помолвка представляет собой серьезное обещание вступить в брак. По желанию пары благословение по случаю помолвки может быть даровано на богослужении. Будущие супруги публично свидетельствуют перед общиной о намерении богоугодным образом подготовиться к браку. Для этого они получают благословение Бога.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В церкви по случаю выдающихся событий в жизни верующих – конфирмация, помолвка (обручение), венчание (церковное бракосочетание) и свадебные

юбилеи – даруется особое благословение. (*12.2*)

В качестве первого видимого деяния Бога над человеком даруется предродовое благословение. Это благословение идет на пользу матери и ее ребенку. (*12.2.1*)

В ходе конфирмации юные христиане обязуются хранить верность по отношению к Богу и открыто исповедуют новоапостольскую веру. Обет конфирманта произносится перед Богом и общиной. Благословение, данное на конфирмацию, должно сопровождать молодежь и укреплять ее в стремлении соблюдать свой обет. (*12.2.2; 12.2.2.2*)

В ходе венчания супруги обещают перед Богом и общиной поддерживать друг друга во взаимной верности и вместе в любви идти по жизни. При этом они получают благословение на венчание. По желанию на определенные свадебные юбилеи брачный союз вновь благословляется. (*12.2.3; 12.2.3.1; 12.2.3.2*)

12.2.4 Освящение церковных зданий

Церковное здание освящается по случаю первого совершаемого в нем богослужения. За исключением самого момента освящения, который чаще всего совершает окружной апостол или апостол, ход освятительного богослужения соответствует ходу обычных богослужений.

В основе освятительного богослужения лежит библейское изречение, указывающее на это торжественное событие. Во вступительных словах руководитель богослужения выражает благодарность к Богу. Также высказывается признательность братьям и сестрам по вере за принесенные пожертвования, благодаря которым стало возможным это строительство, и за вклад в строительство его участников. Также зачитывается хроника общины.

В освятительной молитве дом Божий предается во имя Триединого Бога своему сакральному предназначению. Таким образом здание освящается в качестве места откровения Святого Духа. Отныне здесь будет

возвещаться Божье слово и будут дароваться таинства. Всё происходящее в этом доме должно служить завершению жаждущих спасения до момента Второго пришествия Иисуса Христа. Церковное здание и все, кто в нем собирается, передаются Божьей защите и служению Его ангелов.

Отныне освященная церковь является местом поклонения Богу, а также прибежищем для ищущих спасение людей, и служит тому, чтобы на богослужении предлагались Божественное утешение, укрепление веры и мир душе.

Если церковное здание больше не используется для проведения богослужений, то совершается богослужение по лишению его священного характера (десакрализация). На этом последнем богослужении прекращается определенное при освящении предназначение церковного здания в качестве святого места Божественного деяния. После десакрализации оно снова становится обычным зданием, которое может быть использовано для других целей.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В ходе освящения церковного здания оно предается во имя Триединого Бога своему сакральному предназначению и освящается в качестве места откровения Святого Духа. (*12.2.4*)

Если церковное здание больше не используется для проведения богослужений, то совершается десакрализация. (*12.2.4*)

12.3 Церковная панихида

Смерть близкого человека вызывает у оставшихся чувство боли и печали. В такой ситуации сочувствие других людей становится для скорбящих благом. Церковная панихида, то есть богослужение особого характера, служит утешению и укреплению близких покойного.

Возвещаемое на нем слово предназначено также и бессмертной душе покойного, которая предается милости Божьей.

Собравшаяся на панихиду скорбящая община окружает близких покойного своим вниманием, выражает им свое сочувствие и сообщает им чувство защищенности. Кроме того, покойному отдаются последние почести.

Панихида, как и любое другое богослужение, отмечена воздействием Святого Духа. Пробужденное Им слово приносит Божественное утешение близким покойного и скорбящей общине. Утешение заключается прежде всего в надежде на Второе пришествие Христа и связанное с ним воскресение умерших во Христе и воссоединение с ними (*ср. 1 Фес 4, 13–18*). Скорбящие находят утешение также в уверенности в будущей встрече с ними в мире ином.

Во время панихиды обычно соответствующим образом чествуется жизнь усопшего.

Торжественными словами бездыханное тело предается своему предназначению (*ср. Быт 3, 19*). Душа и дух усопшего предаются милости и милосердию Искупителя Иисуса Христа с благословляющим утешением, что Он сохранит их для воскресения к жизни вечной.

Обряды погребения, а также значение, которое придается панихидам в разных странах, различны. То, каким образом и было ли вообще погребено тело покойного, для воскресения умершего не имеет значения.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Церковная панихида служит утешению и укреплению оставшихся. Утешение заложено прежде всего в надежде на Второе пришествие Христа и воскресение умерших во Христе. (*12.3*)

Бездыханное тело погребается, душа и дух предаются милости Бога. (*12.3*)

То, каким образом и было ли вообще погребено тело покойного, для воскресения умершего не имеет значения. (*12.3*)

12.4 Духовное попечение

Значение духовного попечения можно понять из повествований о деяниях Христа. Он без лицеприятия обращался к грешникам и давал им ощутить Свою любовь. Он внимательно слушал, помогал, утешал, давал советы, предостерегал, укреплял, молился и учил.

Иисус Христос пришел для всех людей, но не все приняли Его. Принявшие Его были доверены Ему Отцом. Он старался сохранить всех вверенных Ему, чтобы никто из них не погиб (*ср. Ин 17, 12*).

Слова и поступки Иисуса Христа являются совершенным образцом духовного попечения. Каждый душепопечитель должен ориентироваться на Сына Божьего.

Для этого Иисус Христос привел образ доброго пастыря, который знает Своих, говорит с ними и идет впереди них: «Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец. <…> Овцы Мои слушаются голоса Моего, и Я знаю их; и они идут за Мною. И Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек; и никто не похитит их из руки Моей» (*Ин 10, 11 и 27–28*). Исходя из этого на душепопечителей возложена задача «пасти» стадо Христово и готовить его ко Второму пришествию Пастыреначальника Иисуса Христа. Они совершают это «не принужденно», а «из усердия» (*ср. 1 Пет 5, 2*).

Кроме того, духовное попечение также является задачей всей общины. Это касается и практической помощи в жизни в соответствии со словами: «Ибо алкал Я, и вы дали Мне есть; жаждал, и вы напоили Меня; был странником, и вы приняли Меня; был наг, и вы одели Меня; был болен, и вы посетили Меня; в темнице был, и вы пришли ко Мне» (*Мф 25, 35–36*).

Духовное попечение в Новоапостольской церкви имеет целью помогать ближнему на пути, ведущему к искуплению от греха и смерти, а также к возрастанию в образе Христа. Основание и способности для этого содержатся исключительно в жертве Иисуса Христа. Серьезное старание верующего возрастать в сущности Христовой поддерживается чутким душепопечительным сопровождением.

Согласно Евангелию от Матфея 28, 18–20, Иисус Христос дал Своим апостолам поручение посредством Его заслуги заботиться о грешниках

и давать им познавать примирение с Богом. Апостол Павел подчеркивает этот существенный аспект апостольского поручения по духовному попечению: «Итак, мы – посланники от имени Христова, и как бы Сам Бог увещевает через нас; от имени Христова просим: примиритесь с Богом» (*2 Кор 5, 20*).

Задача апостолов и уполномоченных ими священнослужителей состоит в том, чтобы помочь верующим быть приготовленными и достойными при Втором пришествии Христа. До этого они сопровождают вверенные им души духовной заботой на их пути в самых различных жизненных ситуациях.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Слова и поступки Иисуса Христа являются образцом духовного попечения. (*12.4*)

Цель духовного попечения – помогать верующим и готовить их ко Второму пришествию Христа. Духовные попечители сопровождают вверенные им души в самых различных жизненных ситуациях. (*12.4*)

Духовное попечение, в том числе и что касается практической жизненной помощи, является задачей всей общины. (*12.4*)

12.4.1 Наставление детей

Дети – это дар Божий (*ср. Пс 126, 3*). Родители прилагают все свои силы, заботясь о них и воспитывая их. Они дарят ребенку всю свою любовь.

Уже в первом, или Ветхом, Завете Бог обязал родителей наставлять своих детей, указывая на Свои деяния и уложения; это относится к ответственному воспитанию: «Он постановил устав в Иакове и положил закон в Израиле, который заповедал отцам нашим возвещать детям их, чтобы знал грядущий род, дети, которые родятся, и чтобы они в свое

время возвещали своим детям, – возлагать надежду свою на Бога, и не забывать дел Божиих, и хранить заповеди Его…» (*ср. Пс 77, 5–7; см. Втор 6, 6–7 и 11, 18–19*).

Это данное Богом поручение по религиозному воспитанию детей и сегодня является для родителей обязательным. В осознании исходящей из этого ответственности они призваны воспитывать в своих детях поведение, ориентирующееся на основные ценности Евангелия. Сюда же относится и воспитание в них осознания их личной ответственности и любви к Богу и ближнему. Родители также призваны быть для детей примером жизни в молитве и верности в жертвовании.

Для священнослужителей и уполномоченных в качестве учителей братьев и сестер важной задачей является поддержание родителей в их ответственности за то, чтобы их дети росли убежденными новоапостольскими христианами.

Этому также служат богослужения для детей, которые проводятся во многих региональных церквях. На них дети переживают близость Божью и в доступной их возрасту форме получают поддержку в вере.

12.4.1.1 Церковные занятия

На церковных занятиях подрастающее поколение приучают жить в осознании ответственности перед Богом. Существенной целью является поддержание единения и чувства сопричастности друг к другу.

При составлении расписания занятий учитывается возраст и степень подготовленности детей; учебная цель определяется Евангелием.

Учителей знакомят с их задачами и поддерживают в их деятельности.

12.4.1.1.1 Предвоскресная школа

Там, где это только возможно, в общинах – до, во время или после воскресного богослужения – организуют «предвоскресную школу» для дошкольников. Заявленная цель этих занятий – соответствующее возрасту ознакомление детей с Богом и Его деяниями. Так у детей может возникнуть

и расти доверительное отношение к Богу Отцу и Иисусу Христу. Дети чувствуют: «Бог любит меня! Ему я могу сказать всё. Ему я могу доверять».

В предвоскресной школе сообщение знаний находится не на первом месте. Гораздо в большей степени следует привить детям чувство защищенности и заложить в их сердца радость в вере.

12.4.1.1.2 Воскресная школа

С поступлением в школу или по достижении школьного возраста дети начинают посещать «воскресную школу». Эти занятия также проводятся до, во время или после воскресного богослужения.

Задачами воскресной школы являются:

- пробуждать и укреплять радость единения детей Божьих, в том числе радость от богослужений;
- знакомить детей с деяниями Бога на основании библейских историй;
- укреплять веру в Божественные обетования;
- объяснять детям порядок проведения богослужений, значение таинств, священнодействий, связанных с благословением, и церковных праздников.

Учителя помогают детям связывать воедино приобретенные познания с событиями из их мира чувств: то, что дети могут вывести из собственных переживаний, задает направление их жизненному пути. В любом случае, этого можно достичь лишь тогда, когда родители осознают свою ответственность за религиозное воспитание своих детей. Так родители и учителя способствуют знакомству детей с Богом и Его деяниями.

Дети регулярно принимают участие в Святом причастии вместе с общиной. Время от времени один из носителей священнического сана празднует Святое причастие в кругу детей.

12.4.1.1.3 Занятия по религии

«Занятия по религии» опираются на знания, полученные в воскресной школе. На них в соответствии с возрастом детей даются знания о биб-

лейской истории, о возникновении и распространении христианства в общем и Новоапостольской церкви в частности. Это укрепляет осознание сопричастности к Божьему делу искупления. Благодаря этому формируется готовность помогать в завершении дела Божьего. Цель занятий по религии – с опорой на Евангелие вести детей к единству веры и познанию Сына Божьего (*ср. Еф 4, 13–14*).

На занятиях по религии они учатся на примере сообщений об опыте, собранном людьми в их отношениях с Богом: история спасения древнего и нового времени излагается через призму жизни в вере самих детей. На этих занятиях углубляется содержание веры, формируется познание и объясняются взаимосвязи Божьего плана спасения. Так передаются вечные ценности. Кроме того, занятия по религии должны служить тому, чтобы учащиеся были в состоянии искренне исповедовать свою веру.

12.4.1.1.4 Занятия с конфирмантами

Центральным пунктом содержания занятий с конфирмантами является изучение десяти положений Новоапостольского Символа веры и Десяти заповедей. Подростков готовят к принесению обета верности Богу перед общиной на богослужении, посвященном конфирмации, и к тому, что они в качестве совершеннолетних христиан возьмут на себя ответственность за свою жизнь в вере (*см. также раздел 12.2.2.1*).

12.4.2 Забота о молодежи

Душепопечительная забота о молодежи и сопровождение молодых братьев и сестер по вере является одной из первоочередных задач в церковной работе.

12.4.2.1 Положение молодежи в церкви

Молодежь находится в переходной фазе от детства, когда за нее в

значительной мере решали родители, к взрослой жизни, в которой она будет принимать все решения самостоятельно. Большинство подростков воспринимают это как сложный период жизни: они ищут собственные жизненные цели и жизненные ориентиры, а устоявшиеся ценности и нормы окружения рассматривают критически. Так юные верующие – особенно в индустриально развитых странах – попадают в поле напряженности между нормами Евангелия и многочисленными религиозными и этическими воззрениями общества, которое во многих сферах становится все более секуляризованным: молодые люди наблюдают, как оттесняется христианская вера, а церкви утрачивают свое значение, всё больше начинают считаться безликими учреждениями и уже не воспринимаются в качестве нравственной инстанции. Кроме того, молодежь часто подпадает под давление окружения, далекого от церкви. Также им приходится выбирать из огромного информационного потока и широкого спектра предложений относительно досуга.

12.4.2.2 Цель заботы о молодежи

Важной целью заботы о молодежи в Новоапостольской церкви является поддержание единения друг с другом. Кроме того, молодежь должна укрепляться и воодушевляться ценностями христианской веры, чтобы они служили ей основанием для принятия решений в жизни.

Душепопечительная забота призвана помочь молодому христианину стать личностью, которую отличают крепкая вера и ответственность.

12.4.2.3 Предложения по заботе о молодежи

Молодые люди испытывают на себе заботу и сопровождение, осуществляемое в соответствии с их возрастом, однако при этом они не образуют какую-то замкнутую группу внутри общины. После конфирмации они призываются к участию в многочисленных сферах жизни общины, а также к тому, чтобы жить своей верой, исповедовать и достойно представлять ее в своем окружении.

Руководители молодежи, обученные и поддерживаемые церковью, сопровождают молодых людей на уровне общины и округа. К ним можно обратиться лично для доверительной беседы по поводу различных жизненных ситуаций и вопросов веры.

Во многих региональных церквях на уровне округа проводятся богослужения для молодежи и ежегодные Дни молодежи. Молодежные часы дают возможность побеседовать о вопросах веры и жизни, получить информацию и обменяться мнениями.

Активные молодые прихожане находят много разных возможностей проявить свои дарования как в общине, так и вне ее, и воплотить в жизнь призыв любви к ближнему.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Родители призваны воспитывать в своих детях ответственное поведение, ориентирующееся на основные ценности Евангелия. Задача священнослужителей и церковных учителей – поддерживать родителей в этом воспитании. (*12.4.1*)

На богослужениях для детей юные христиане переживают близость Бога и в доступной их возрасту форме получают поддержку в вере. (*12.4.1*)

На церковных занятиях подрастающее поколение приучают жить в осознании ответственности перед Богом. (*12.4.1.1*)

Цель предвоскресной школы для дошкольников – соответствующее возрасту ознакомление детей с верой. (*12.4.1.1.1*)

На занятиях воскресной школы на основе библейских историй дети получают впечатление о деяниях Бога. Кроме того, основное внимание в содержании занятий уделяется ходу богослужения, значению таинств и священнодействий, связанных с дарованием благословения, а также церковным праздникам. (*12.4.1.1.2*)

На занятиях по религии детям сообщают соответствующие их возрасту знания об истории Библии, о возникновении, развитии и распространении Церкви Иисуса Христа. История спасения прорабатывается в связи с жизнью в вере самих детей. (*12.4.1.1.3*)

На занятиях для конфирмантов подростки подготавливаются к тому, чтобы в качестве совершеннолетних христиан взять на себя ответственность за свою жизнь в вере. (*12.4.1.1.4*)

Молодежь получает духовное сопровождение. Его цель – укрепить ее в ценностях христианской веры. Молодежь должна стать осознающими свою ответственность личностями, которые живут своей верой и исповедуют ее. (*12.4.2; 12.4.2.1; 12.4.2.2*)

12.4.3 Посещение с целью духовного попечения

Каждому новоапостольскому христианину предлагается личное духовное попечение. Оно ориентируется на пример Христа. Он, например, часто бывал в Вифании у Марии, Марфы и Лазаря. Благодаря этому между ними возникли особые доверительные отношения: «Иисус же любил Марфу и сестру ее и Лазаря» (*Ин 11, 5*). Приход Иисуса Христа к Закхею в Иерихоне тоже состоялся под знаком служащей и помогающей любви: «Иисус, когда пришел на это место, взглянув, увидел его и сказал ему: Закхей! <…> сегодня надобно Мне быть у тебя в доме» (*Лк 19, 5*). Это посещение было щедрым благословением: «Иисус сказал ему: ныне пришло спасение дому сему...» (*см. Лк 19, 9*).

Из того, что известно об Иисусе Христе, выводится смысл и цель сегодняшних посещений с целью духовного попечения. У каждого члена общины есть священник, который отвечает за его личное духовное попечение и совершает к нему посещения с целью духовного попечения. Обычно в этом священнику помогает диакон.

В заботе о братьях и сестрах по вере во главе угла находится стремление углублять любовь к Богу и Его делу, поддерживать жизнь в вере и приумножать познание о Божьем деле спасения. В основном это происходит в форме обмена мнениями по вопросам веры.

Верующим оказывается особое внимание во всех жизненных обстоятельствах. Для этого священнослужители сопровождают их путем посещений с целью духовного попечения во всех их заботах и вопросах. Так

укрепляются доверительные отношения между душепопечителем и верующим. Будут ли братья и сестры поступать в соответствии с данными им советами, решать им самим. Личная ответственность каждого уважается и поддерживается. Разумеется, посещения с целью духовного попечения проводятся только с согласия братьев и сестер по вере.

Важным элементом посещения с целью духовного попечения является совместная молитва. Кроме того, братья и сестры по вере сопровождаются заступническими молитвами их душепопечителя.

Особая забота оказывается тем, кто пребывает в страдании и печали. В случае болезни, в ситуации особой физической или психической нагрузки новоапостольскому христианину также оказывается внимание посредством посещений – будь то на дому или в больнице. Ответственный священнослужитель посещает больных и принимает участие в их состоянии. Он укрепляет их в вере, утешает и вкладывает их заботы в молитву. По возможности, он празднует с ними Святое причастие. Подобным образом регулярно посещаются также братья и сестры по вере из числа пожилых и инвалидов, которые больше не могут регулярно приходить на богослужения.

Душепопечительная забота о верующих, которых нельзя посещать или можно посещать лишь ограниченно, – например, о моряках, солдатах или заключенных – осуществляется зачастую в письменной форме.

Именно в современном обществе, над которым все больше довлеют одиночество, изоляция и обособление многих людей, новоапостольский христианин в своих буднях чувствует заботу и сопровождение своего душепопечителя.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Новоапостольским христианам предлагается личное духовное попечение, в том числе посредством посещений. (*12.4.3*)

Важным элементом посещения с целью духовного попечения является совместная молитва. Личная ответственность каждого уважается и поддерживается. (*12.4.3*)

Особая духовная забота оказывается тем, кто пребывает в страдании, печали и нужде. (*12.4.3*)

12.4.4 Исповедь

В религиозном словоупотреблении под «исповедью» понимают исповедание своих грехов или признание вины перед духовным лицом, который должен соблюдать обязанность сохранения тайны.

Для прощения грехов исповеди не требуется. Однако если кто-то в результате особо тяжелой ситуации не находит внутреннего мира, то у него имеется возможность напрямую обратиться к апостолу и в устной или письменной форме покаяться ему.

В случаях особой срочности, когда с апостолом невозможно связаться, например, если кто-то умирает, то любой из носителей священнического сана может в порядке исключения принять исповедь и объявить прощение грехов. Апостол будет незамедлительно проинформирован о происшедшем.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В религиозном словоупотреблении под «исповедью» понимают исповедание своих грехов или признание вины перед духовным лицом. (*12.4.4*)

Для прощения грехов исповеди не требуется. Однако если кто-то не находит внутреннего мира, то у него имеется возможность обратиться к апостолу и покаяться ему. (*12.4.4*)

В исключительных случаях исповедь может принять любой носитель священнического сана. (*12.4.4*)

12.4.5 Духовный уход за умирающими и сопровождение в скорби

Физическая смерть, то есть конец земной жизни, вызывает страх. Смерть несет с собой боль и страдания как для умирающего, так и для его близких. Умирающий, а также его близкие нуждаются в помощи и утешении.

12.4.5.1 Обхождение со смертельно больными и умирающими

Многие люди избегают мысли об умирании и смерти и поэтому сторонятся общения со смертельно больными. Причины этому могут быть самые разные: например, страх перед возможными вопросами умирающего или осознание ограниченности своего земного бытия.

Смерть других подчеркивает осознание собственной смертности. Зачастую люди не в состоянии своим вниманием оказать помощь умирающему. А как раз в этом умирающий человек нуждается больше всего. Возможно, он испытывает страх перед непрекращающимися болями и страданиями, перед мучительным переходом в мир иной, перед психическими и физическими заботами о близких, в том числе об их будущем. Сюда же относится страх перед последствиями прожитой жизни, неопределенностью и концом бытия.

Вера в живого Бога дарит осознание того, что превыше земной жизни, то есть дарит уверенность в вечной жизни. Это облегчает прощание и ведет к готовности целиком предаться Божьей милости.

Новоапостольский христианин, живущий своей верою, не умирает неподготовленным. Во-первых, он знает, что его душа продолжает жить. Во-вторых, он верит в воскресение мертвых и вечную жизнь в постоянном единении с Триединым Богом. Принятие милости из жертвы Иисуса Христа освободило его от греха. Он рожден свыше от воды и Духа, и ему была обетована жизнь вечная (*ср. Рим 6, 22*).

В умирании его больше всего утешает то, что из милости он стал свободным от господства греха и с точки зрения страданий, смерти и вос-

кресения Христовых предназначен для вечной жизни с Иисусом Христом (*ср. Рим 6, 8–11*).

Однако в конечном итоге даже у верующего человека остается страх перед умиранием и смертью. Поэтому чувство страха заслуживает самого серьезного отношения и не должно толковаться как признак недостаточной веры.

Стоит сохранять надежду на жизнь с Богом и содержащееся в ней утешение. На вопросы умирающего о смысле жизни, страданий или смерти не следует давать исчерпывающие ответы. Сопровождение в умирании означает, в первую очередь, принимать умирающего со всеми его страхами и нуждами. На тяжелом пути, который предстоит пройти умирающему, нужно быть ближе к нему, а также признать собственные страхи и слабости. В смиренном познании неизбежного окончания человеческой жизни может возникнуть прочная связь между умирающим и его душепопечителем, которую умирающий в состоянии почувствовать.

Также и уверенность в новой встрече с теми, кто уже отошел в мир иной, помогает умирающему пройти этот этап прощания.

К сопровождению умирающего относится и то, что душепопечитель возвещает ему прощение грехов, обещает мир Воскресшего и празднует с ним Святое причастие. Вкушение Тела и Крови Господних гарантирует ему жизненное единение с Сыном Божьим. Таким образом, умирающий утешается и укрепляется, чтобы ему легче было пройти предстоящий тяжелый путь.

Важна также забота о его близких. В этот период они должны суметь представить себе потерю близкого им человека, а также справиться с ней в своих чувствах и мыслях. Для близких будет большим подкреплением, если по достоинству будет отмечено то, что они смогли сделать для умирающего.

12.4.5.2 Сопровождение в скорби

Проявлению скорби нельзя препятствовать. Скорбящим предлагается духовная помощь душепопечителей. Важно навестить скорбящих, выразить им свое соболезнование и помолиться с ними. Зачастую невероятно трудно вообще достучаться до их сердец. Во всяком случае, без попытки

войти в положение скорбящих это невозможно.

Приносящая утешение душепопечительная забота о близких может длиться недели и месяцы, а иногда даже годы после смерти любимого человека.

Часто возникает опасение того, что будут выбраны неверные слова, которые разбередят раны скорбящих. Важно передать чувство истинного сопереживания. Невзирая на возможные страхи контакта со скорбящими, их ближние – родственники, братья и сестры по вере, друзья, душепопечители – не должны обходить их своим вниманием в духе Священного Писания: «Не устраняйся от плачущих, и с сетующими сетуй» (*Сир 7, 37*).

12.4.5.3 Преодоление скорби

Сопровождение в скорби и преодоление скорби тесно взаимосвязаны. Сопровождение в скорби служит ободрению скорбящего, чтобы он смог поговорить о своей потере и выразить свои чувства. Печаль, страх, гнев, ропот на Бога и чувство вины – обо всем этом можно поговорить и без стеснения высказать всё это душепопечителю. Задача душепопечителя – именно в такие моменты напоминать о позитивном, о счастливых событиях и переживаниях, связанных с усопшим.

В общении с другими печалящимися скорбящий чувствует себя в своем горе понятым и принятым.

Прежде всего преодолению скорби помогает осознание того, что Иисус Христос тоже страдал и умер. На воскресении Иисуса Христа основано также и воскресение усопшего. Он имеет участие в победе Христа над смертью: «Ибо никто из нас не живет для себя, и никто не умирает для себя; а живем ли – для Господа живем; умираем ли – для Господа умираем: и потому, живем ли или умираем, – всегда Господни. Ибо Христос для того и умер, и воскрес, и ожил, чтобы владычествовать и над мертвыми и над живыми» (*Рим 14, 7–9*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Умирающий и его близкие нуждаются в помощи и утешении. (*12.4.5*)

Вера дарит уверенность в вечной жизни. Она облегчает умирание и прощание. (*12.4.5.1*)

Страх перед смертью не должен толковаться как признак недостаточной веры. (*12.4.5.1*)

Особая составляющая в сопровождении умирающего заключается в том, что душепопечитель празднует с умирающим Святое причастие. (*12.4.5.1*)

Проявлению скорби нельзя препятствовать. Скорбящим предлагается духовная помощь душепопечителей. Она может длиться иногда годами. Важно установить контакт со скорбящими и передать им чувство истинного сопереживания. (*12.4.5.2*)

Сопровождение в скорби служит ободрению скорбящего, чтобы он смог поговорить о своей потере и выразить свои чувства. Преодолению скорби помогает осознание того, что Иисус Христос тоже страдал и умер. (*12.4.5.3*)

12.5 Церковные праздники

Церковные праздники указывают на значительные события в истории спасения, о которых люди вспоминают с благоговением и благодарностью.

В Новоапостольской церкви отмечают указанные ниже праздники, значение которых подчеркивается специальным богослужением. При этом во внимание принимаются региональные различия.

12.5.1 Рождество

Праздник Рождества напоминает о рождении Иисуса Христа и указы-

вает тем самым на одно из главных событий истории спасения: Иисус Христос, зачатый от Духа Святого, был рожден Девой Марией. В явлении Христа на землю прослеживается самоуничижение Бога, Который в Иисусе Христе стал «плотию» (*ср. Ин 1, 14*). Тем самым исполнились многочисленные ветхозаветные обетования относительно ожидаемого Мессии. Воспоминание о непостижимом разумом чуде первого пришествия Сына Божьего также укрепляет человека в вере в Его скорое Второе пришествие.

12.5.2 Вербное воскресенье

Страстная неделя начинается с Вербного воскресенья. В этот день вспоминается вход Иисуса Христа в Иерусалим по случаю празднования иудейской пасхи. Во исполнение обетования пророка Захарии Господь въехал в город на осле (*ср. Зах 9, 9*). Люди подготовили Иисусу триумфальную встречу и восклицанием «Осанна Сыну Давидову!» (*Мф 21, 9*) признали Его как Мессию и Спасителя.

12.5.3 Страстная пятница

В Страстную пятницу вспоминают о распятии и жертвенной смерти Иисуса Христа. Так как Его жертва, страдания и смерть имеют главное значение в истории спасения, этот день в некоторых языках называют «Святой пятницей». Своей жертвенной смертью Сын Божий сломил власть дьявола и победил смерть (*ср. Евр 2, 14*). Будучи безгрешным, Он добровольно взял на Себя грехи людей и Своей Кровью обрел заслугу, которой могут быть оплачены все человеческие грехи. Пожалуй, наиболее отчетливо любовь Бога к людям проявляется в жертве Иисуса Христа (*ср. 1 Ин 4, 9–10*). События Страстной пятницы знаменуют собой поворот в истории спасения: Ветхий Завет исполнился, начался Новый Завет. Когда со смертью Христа разорвалась завеса, отделяющая в храме Святое Святых от святилища, стало очевидно: в Иисусе Христе Бог дарует людям спасение и общение с Собой.

12.5.4 Пасха

Этот праздник отмечается в воспоминание о том факте, что Иисус Христос воскрес из мертвых. Воскресение Иисуса Христа из мертвых произошло в первый день недели, в воскресенье. Поэтому первые христиане праздновали Святое причастие в воспоминание о жертве и воскресении Христа каждый первый день недели.

Позже воскресенье – в Западной церкви первое воскресенье после первого весеннего полнолуния – было определено в годовом календаре для праздника Пасхи.

Никто из людей не был очевидцем воскресения Иисуса Христа. Оно – чудо и тайна. Но все же Священное Писание сообщает о многих, кто видел Воскресшего: непосредственно после Своего воскресения Он явил Себя Марии Магдалине и другим женщинам, апостолам Петру и Иоанну, а также двум ученикам на пути в Эммаус. Вечером, в день Своего воскресения, Он появился в кругу Своих апостолов. Кроме этого, апостол Павел сообщает о более чем пятистах братьев, которые видели воскресшего Господа (*1 Кор 15, 3–7*).

С самого начала учительной деятельности апостолов воскресение Иисуса Христа возвещается как основа Евангелия. Оно обосновывает надежду на вечную жизнь. Иисус Христос создал возможность упразднить смерть и отлучение человека от Бога. Вера в воскресение Христа, первенца из умерших, является основой веры в воскресение мертвых во Христе и преображение живущих при Его Втором пришествии.

12.5.5 Вознесение

Иисус Христос по-разному указывал на Свое возвращение к Отцу (*ср. Ин 3, 13; 16, 28 и 20, 17*). На сороковой день после Пасхи Он взошел с апостолами на Елеонскую гору и дал им повеление относительно их миссии. Затем «Он поднялся в глазах их, и облако взяло Его из вида их». Два ангела дали апостолам обетование: «Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо» (*ср. Деян 1, 3–11*). Эти слова нашли свое отображение в девятом положении

Новоапостольского Символа веры: «Верую, что Господь Иисус придет вновь точно так же, как Он вознесся на небо».

12.5.6 Пятидесятница (День Святой Троицы)

Праздник Пятидесятницы отмечается в память о том дне, когда был излит Святой Дух. О Пятидесятнице говорят как о «дне откровения Святого Духа», а также как о «дне рождения Церкви Христовой». В Своих прощальных беседах Сын Божий обетовал апостолам, что пошлет им Святого Духа. Это произошло на 50-й день после Его воскресения. Вместе с апостолами в Иерусалиме пребывало большое количество верующих мужчин и женщин. Чудо, произошедшее на Пятидесятницу, то есть излияние Святого Духа, описано в Деяниях апостолов 2, 1 и далее. Апостолы и собравшиеся с ними верующие были преисполнены Духом Святым.

Апостол Петр, названный Иисусом Христом «камнем», произнес после излияния Святого Духа проповедь, в центре внимания которой был распятый, воскресший и вознесшийся на небо Христос. После этого около трех тысяч человек стали членами церкви. Таким образом, Пятидесятница является также примером силы проповеди, порожденной Духом Святым, и роста общины посредством деятельности апостолов. К тому же Пятидесятница является праздником радости, оттого что Святой Дух присутствует и действует в Церкви.

12.5.7 День благодарения

День благодарения напоминает о том, что Бог – Творец. Один раз в год в воскресенье, в День благодарения, проводится богослужение, на котором выражается благодарность Богу за Его верность Своему творению. По этому поводу верующие призываются к особым пожертвованиям благодарности.

12.5.8 Организация богослужения в праздничные дни

Литургия богослужений, проводимых в перечисленные праздничные дни, полностью соответствует литургии богослужений, на которых празднуется Святое причастие. Кроме того, на праздничном богослужении может быть зачитан вслух отрывок из Библии, в котором речь идет о соответствующем событии из истории спасения. При возвещении слова Божьего указывается на события из истории спасения, описанные в Священном Писании, и на их значение для настоящего времени и для спасения людей.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Отмечаются следующие праздники: Рождество, Вербное воскресенье, Страстная пятница, Пасха, Вознесение, Пятидесятница (Троица) и День благодарения. (*12.5–12.5.7*)

Глава 13

Новоапостольский христианин и его жизнь в вере

13

13. Новоапостольский христианин и его жизнь в вере

13.1 Молитва

Во многих религиях молитвы являются выражением обращения к более высокому существу. Молитва в широком смысле рассматривается как форма выражения благочестия.

Христианин понимает под молитвой данную ему Богом возможность общения с Ним. В молитве верующий постигает, что Бог сущий, Бог слышит, Бог отвечает. Так верующий человек в смирении склоняется перед Божьим величием и любовью. Молитва тесно связана со Святым Духом (*ср. Рим 8, 26*).

В писаниях Ветхого и Нового Завета молитва является языковым выражением веры в Бога, Который открыл Себя как Творец, Хранитель и Искупитель. Бог первым обратился к людям, поэтому молитва является ответом человека на изошедшее от Бога слово.

Образное представление о молитве как о «дыхании души» подчеркивает необходимость молитвы для веры. Вера без молитвы – неживая вера. В молитве выражаются любовь и благоговение по отношению к Богу. Просьбы приносятся Богу в уверенности в том, что Вседержитель направит всё на благо молящегося и для его вечного спасения.

13.1.1 Молитвы в эпоху Ветхого Завета

Первое библейское указание на молитву находится в Книге Бытие 4, 26: «…тогда начали призывать имя Господа». Из этого становится понятной основополагающая черта, отныне свойственная молитвам: человек

обращается к Богу и призывает Его в твердой вере в то, что Бог его слышит.

Псалом 94, 6 призывает: «Приидите, поклонимся…». Свидетельства **поклонения** Богу находятся во многих ветхозаветных песнях и псалмах. В качестве примера можно назвать песнь Моисея: «Имя Господа прославляю; воздайте славу Богу нашему. Он твердыня; совершенны дела Его, и все пути Его праведны; Бог верен, и нет неправды [в Нем]; Он праведен и истинен» (*Втор 32, 3–4*).

«Славьте Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его», – призывает псалмопевец (*Пс 105, 1*). **Благодарность** по отношению к всевечному Богу выражается в молитве вместе с хвалой и прославлением.

«Сердце чистое сотвори во мне, Боже, и дух правый обнови внутри меня. Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня. Возврати мне радость спасения Твоего и Духом владычественным утверди меня» (*Пс 50, 12–14*). Именно такие **просьбы** – наряду с теми, которые касаются земной жизни, – свидетельствуют о том, что для молящегося верующего является действительно важным.

«И помолился Моисей о народе» (*Числ 21, 7*), когда Бог вследствие ропота израильтян наслал ядовитых змей. В **заступнической просьбе** выражаются любовь к ближнему и милосердие.

В Книге Псалтирь отразилось духовное богатство ветхозаветной молитвы. И в ней уже указывается на новозаветное моление. Примером этого является молитва Анны: она выражала перед Богом свою просьбу о рождении сына. В Священном Писании говорится, что она «излила душу» свою перед Господом (*ср. 1 Цар 1, 15*). Ее благодарение за милостиво услышанную молитву является образцом исходящего из глубины души восхваления Бога, которое родственно по своему содержанию славословию Девы Марии, «Магнификату» (*ср. 1 Цар 2, 1–10; Лк 1, 46–55*).

13.1.2 Иисус Христос учит молиться

Благодаря Иисусу Христу отношение человека к Богу изменилось коренным образом. На основе этого нового отношения к Богу Господь учил молитве, которая прежде была неизвестна: это, с одной стороны, молитва

ребенка, который говорит с Богом как со своим живущим на небесах Отцом (*см. Мф 6, 9*); с другой стороны, это молитва «в духе и истине» (*см. Ин 4, 24*).

Ученики Иисуса Христа были верующими иудеями, поэтому моление было им знакомо. Однако они хотели научиться молиться так, как молился Он. Один из учеников попросил Его: «…Господи! научи нас молиться…» (*см. Лк 11, 1*). В ответ на это Иисус произнес молитву «Отче наш» (*см. раздел 12.1.7*).

В Нагорной проповеди содержатся некоторые указания относительно моления (*ср. Мф 6, 5–8*): не следует выставлять молитву напоказ и, кроме того, не нужно многословия, «ибо знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду, прежде вашего прошения у Него». Молитва скорее должна исходить из сердца.

В трех притчах Иисус выделил важные аспекты молитвы: в притче о настойчивом просителе Он подчеркнул, что неотступная молитва имеет воздействие (*ср. Лк 11, 5–10*). Притча о просящей вдове призывает к настойчивому и терпеливому молению (*ср. Лк 18, 1–8*). Притчей о фарисее и мытаре Он показал значение смирения при молитве (*ср. Лк 18, 10–14*).

Указание Господа на необходимость молиться, помня о Его Втором пришествии, содержится в Евангелии от Луки 21, 36: «Итак, бодрствуйте на всякое время и молитесь, да сподобитесь избежать всех сих будущих бедствий и предстать пред Сына Человеческого». Таким образом, с молитвой связано и бодрствование в свете Второго пришествия Иисуса Христа.

13.1.3 Молитвенная жизнь Иисуса Христа

В Евангелии от Луки сообщается, что Иисус Христос молился в особенности перед решающими событиями:

- перед тем как «Дух Святой нисшел на Него» (*см. Лк 3, 21–22*);
- перед тем как Он избрал двенадцать апостолов (*см. Лк 6, 12*);
- перед тем как Он назвал Петра «камнем», на котором Он создаст Свою Церковь (*см. Мф 16, 13–20*);
- перед тем как Отец преобразил Его перед свидетелями из мира сего

и мира иного (*см. Лк 9, 28–36*);

• перед тем как начались Его горькие страдания (*см. Лк 22, 41–46*);

• перед тем как Он умер на кресте (*см. Лк 23, 46*).

В Евангелиях подтверждается насыщенная молитвенная жизнь Иисуса Христа: зачастую Он уединялся, чтобы вести беседу со Своим Отцом (*ср., среди прочего, Мф 14, 23; Мк 1, 35*). Он прославлял Его (*ср. Мф 11, 25–27*) и благодарил прежде, чем Его молитва была услышана (*ср. Ин 11, 41–42*).

В Евангелии от Иоанна, в главе 17, приводится молитва за оставляемых учеников. В заступнической просьбе за апостолов и Церковь – «Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их, да будут все едино…» (*Ин 17, 20–21*) – видно, как Иисус Христос выступал перед Небесным Отцом в качестве ходатая (*ср. 1 Ин 2, 1*).

Иисус Христос молился и накануне Своих страданий. Он преклонил колени и смиренно подчинился воле Своего Отца: «…Отче! о, если бы Ты благоволил пронести чашу сию мимо Меня! впрочем, не Моя воля, но Твоя да будет». Эта молитва была борением души. Бог не оставил мольбу Иисуса без ответа: Ему явился ангел с небес и укреплял Его (*ср. Лк 22, 41–44*). Даже находясь на кресте, Господь молился за Своих мучителей (*ср. Лк 23, 34*), и Его последние слова перед смертью тоже были молитвой: «…Отче! в руки Твои предаю дух Мой…» (*см. Лк 23, 46*).

13.1.4 Молитвы первых христиан

Изложенное в Деяниях апостолов 4, 23–31 показывает серьезное моление раннехристианских общин. Первые христиане с самого начала единодушно пребывали в молитве (*ср. Деян 1, 14*). Об интенсивных молитвах говорится в связи с ключевыми событиями, например, при избрании Матфия в апостолы или при «отделении» семи первых диаконов (*см. раздел 7.5*). Проникновенные молитвы сопровождали апостолов и в опасных ситуациях (*ср. Деян 1, 24–25; 6, 6 и 12, 12*).

В посланиях апостолов подчеркивается значимость молитвы (*ср. Иак 5, 15–16*). Апостолы сообщали, что они молились за общины (*ср. Еф 1, 16–23*), и ободряли христиан на непрестанную молитву (*ср. 1 Фес 5, 17*).

Из 1-го послания к Тимофею 2, 1 следует, что молитвы верующих

должны включать в себя всех людей: «Итак, прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков».

13.1.5 Молитвы новоапостольских христиан

Большое значение придается совместной молитве на богослужении: после тринитарного призывания Бога начинается вступительная молитва, в которой приносятся поклонение, хвала и благодарность за Божественную защиту и сопровождение, выражаются просьбы и ходатайства. Произнося молитву «Отче наш», община совместно проговаривает молитву Сына Божьего. Перед освящением Святого причастия произносится жертвенная молитва, в которой звучит благодарность за жертву Христову, за совершившееся прощение грехов, за послание апостолов и обетование Второго пришествия Христа. В завершение богослужения произносится молитва, в которой звучат благодарность за принятое на богослужении, просьба о Божьей защите и сопровождении, выражается стремление ко дню Господнему. В заступнических молитвах – наряду с просьбами о нуждах братьев и сестер по вере – звучат и просьбы за всех людей. Кроме того, выражается просьба о том, чтобы Бог принял жертвы и благословил пожертвовавших.

Наряду с совместными молитвами на богослужении новоапостольские христиане практикуют и индивидуальную молитвенную жизнь. Молитвой они начинают и заканчивают день. Молятся они и перед приемом пищи. В течение дня они также время от времени обращаются к Богу, чтобы почувствовать Его близость и обрести Его помощь. В семьях родители молятся вместе со своими детьми, подводя их таким образом к самостоятельной молитвенной жизни.

Молитва не привязана к какой-то внешней форме. Тем не менее интенсивность молитвы можно повысить, например, посредством закрывания глаз, сложения рук, преклонения коленей. Тем самым молящийся человек отрешается от будничной суетности, внутренне замирает и в смирении склоняется перед Богом.

При молении не требуется выражаться изысканно, Бог знает сердце молящегося человека: если его внутренний настрой отмечен смирением,

верой, доверием и любовью, то его молитва наверняка угодна Вседержителю. Не обязательно молиться вслух, безмолвные молитвы тоже достигают Бога.

Содержание молитвы в общих чертах включает в себя поклонение, благодарность, просьбу и ходатайство. Знание о Божьем величии и милости, позволяющей называть Его Отцом (*ср. Рим 8, 15*), подвигает на поклонение Богу. Благодарность включает в себя всё, что возникло из Божьей доброты: сюда входит, прежде всего, то великое, что Бог совершил и продолжает совершать над человеком посредством слова, милости и таинства. Помимо этого, выражается благодарность за такие земные дары, как пища, одежда, жилье, а также за ангельскую защиту и сохранение. В молитве Богу приносятся все просьбы, например, о сохранении в вере и о Божественной помощи в буднях. Самая значительная просьба направлена на скорое Второе пришествие Христа и на обретение для этого состояния достоинства. Ходатайство не ограничивается рамками собственной семьи или общины. Скорее, оно охватывает всех, кто нуждается в помощи Бога, – как в мире этом, так и в мире ином.

Не каждая молитва должна содержать все четыре составные части – Бог слышит и краткую молитву–воздыхание, звучащую в особой жизненной ситуации. Депрессии, состояние страха, телесные боли или глубокое страдание могут привести к тому, что невозможно будет подобрать слова для молитвы. Но и в таком случае молящийся человек не лишен помощи и близости Бога. Об этом свидетельствует Послание к Римлянам 8, 26: «Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших; ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными». В этой ситуации также может помочь произнесение молитвы «Отче наш» или прочтение, например, 22-го псалма.

Молитва заканчивается древнееврейским словом «аминь», что означает: «Да будет так!» При этом не важно, произносил ли человек молитву сам или же он мысленно вторил молитве другого.

13.1.6 Воздействие молитвы

Осознанная молитва открывает человеку понимание того, что он во

всем своем существовании зависит от Бога. Позиция молящегося человека отмечена детским доверием, смирением и страхом Божьим; это выражается и такими формулировками, как «ради Иисуса Христа» или «во имя Иисуса Христа».

Если выраженная в молитве просьба услышана Богом, то это укрепляет веру и увеличивает благодарность. Однако молящийся обретает опыт и того, что не каждая просьба бывает исполнена. Это не разрушает доверия верующего: он несет в себе уверенность в том, что Бог слышит каждую молитву и, в конце концов, в Своей любви направляет всё ко благу тех, кто Его любит (*ср. Рим 8, 28*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Молитва является ответом человека на изошедшее от Бога слово. В молитве верующий познает: Бог является сущим, Бог слышит, Бог отвечает. (*13.1*)

Важным свидетельством о молитве в писаниях Ветхого Завета являются псалмы. В них содержатся поклонение Богу, благодарность, просьба и ходатайство. (*13.1.1*)

Иисус Христос учил молиться так, как это делает ребенок, обращаясь к Богу как к «Отцу», и «в духе и истине». Молитва «Отче наш», которой Он научил, является примером для молитвы христианина. (*13.1.2*)

В Евангелиях подтверждается насыщенная молитвенная жизнь Иисуса Христа. В Евангелии от Иоанна, в главе 17, передана молитва Иисуса Христа за оставляемых учеников, в которой Он выразил ходатайство за апостолов и Церковь. (*13.1.3*)

Первые христиане с самого начала единодушно пребывали в молитве. (*13.1.4*)

Наряду с совместными молитвами на богослужении для новоапостольских христиан также важна индивидуальная молитвенная жизнь. (*13.1.5*)

Содержание молитвы определяют поклонение, благодарность, просьба и ходатайство. Самая значительная просьба направлена на скорое Второе пришествие Христа и на обретение для этого состояния достоинства. (*13.1.5*)

13.2 Готовность к жертвованию

Под «готовностью к жертвованию» понимают внутреннюю готовность человека применить свои силы и дары на благо других людей, полностью или частично отказываясь от осуществления своих интересов.

Понятие «жертва» включает в себя различные аспекты. Так, в общепринятом словоупотреблении «жертвой» называются дары, приносящиеся более высокому существу, а также поступки людей, отдающих себя на служение другим людям. В религиозном словоупотреблении «жертвой» являются денежные средства, которые жертвуются на религиозные цели.

В жертве выражаются почитание Бога, благодарность, самоотверженность и преданность.

13.2.1 От ветхозаветного служения жертвоприношения к жертвованию жизни Богу

Жертва и служение жертвоприношения играли важную роль почти во всех религиях древности, в том числе и в Израиле. Жертва была призвана умилостивить божество, отвратить кару и привести к примирению. Жертвы были самыми различными.

Первые упомянутые в Библии жертвы принесли сыновья Адама и Евы: Каин пожертвовал плоды поля, Авель заклал животных из своего стада (*ср. Быт 4, 3–4*). Бог видел обоих жертвователей с их жертвенными дарами: принесенную в вере жертву Авеля Он милостиво принял, Каина с его жертвой отверг (*ср. Евр 11, 4 и Быт 4, 4–5*). То есть Богу угодна не каждая жертва; решающим для милостивого принятия Им жертвы является внутренний настрой того, кто ее приносит.

Закон Моисеев предписывал сложный и строгий ритуал служения жертвоприношения. Оно включало в себя «жертву всесожжения», «жертву приношения хлебного», «жертву мирную», «жертву за грех» и «жертву повинности», приносившиеся Богу (*ср. Лев, главы 1–7*). Кроме ежедневной утренней и вечерней жертвы священниками в определенные дни года приносились жертвы за народ. Посредством них покрывались грехи народа Израиля. Наряду с этим были жертвы, которые конкретный

человек приносил по различным поводам, как, например, за неосознанные грехи (*ср. Лев, глава 4 и далее*) или за телесную нечистоту (*ср. Лев 15, 14 и далее*).

Всё совокупное ветхозаветное служение жертвоприношения, установленное по воле Бога, вследствие жертвы Христа навсегда утратило свое значение (*ср. Евр, главы 8–10*).

В эпоху Нового Завета жертва обрела иное измерение. Так, апостол Павел призывал христиан представить их тела «в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего» (*Рим 12, из 1*). Это означает организовывать свою жизнь по нормам Евангелия: христианин отдает себя Богу со всем, что у него есть и чем он является.

13.2.2 Иисус Христос – образец готовности к жертвованию

Приведенную в Послании к Римлянам 12, 1 мысль о жертвовании необходимо рассматривать на том фоне, что Иисус Христос отдал Тело Свое, то есть Самого Себя, из любви к людям в качестве приношения и жертвы (*ср. Еф 5, 2; Евр 10, 10*). Для верующего жертва Иисуса Христа является святой и несравненной. Он знает: лишь жертва Христова имеет искупительное воздействие.

Никакую другую жертву нельзя сравнить с жертвой Господней, а Его готовность к жертвованию является образцом, призывающим к следованию.

Еще до страданий и смерти Христа Его готовность к жертвованию проявилась в Его самоуничижении (*ср. Флп 2, 6–8*). Его беззаветная любовь выразилась уже в том, что Он покинул славу Отца, отказался от Своего Божественного образа и принизил себя до человеческой природы. Этот образ мыслей апостол Павел сделал мерилом поведения каждого христианина: «Ничего *не делайте* по любопрению или по тщеславию, но по смиренномудрию почитайте один другого высшим себя. Не о себе *только* каждый заботься, но каждый и о других» (*Флп 2, 3–4*). Это требует готовности к жертвованию, которая должна проявляться и в жизни общины.

13.2.3 Готовность к жертвованию из веры, благодарности и любви

Жертва в христианском смысле не может быть принудительной обязанностью, а должна приноситься добровольно в вере, из благодарности и любви; при этом не следует ожидать воздаяния за нее. Если человек жертвует в таком настрое, то жертва, даже если она требует больших усилий, не воспринимается им как потеря. Так, верующие оценивают это не как тяготу, а как преимущество – возможность служить своими дарами и силами на благо общины и ближнего.

Готовность к жертвованию порождается любовью. Если эта готовность обусловлена любовью, то тем самым исполняется воля Божья и совершается поступок в духе Иисуса Христа.

Кто дает от того, что принял сам – будь то материальные или нематериальные блага, – тот проявляет любовь и благодарность. В Послании к Евреям 13, 16 находится призыв: «Не забывайте также благотворения и общительности, ибо таковые жертвы благоугодны Богу».

Готовность к жертвованию проявляется в различной форме. Значительная часть жизни общины становится возможной вследствие жертвенного настроя ее членов, вытекающего из глубокой убежденности и любви к Богу и Его делу. Так, многочисленные братья и сестры по вере безвозмездно отдают немалую часть своего свободного времени, свои силы и таланты на служение Богу и общине: в церкви многие прихожане заняты в сфере музыки и преподавания, другие берут на себя заботу по уходу за церковным участком и церковным зданием, работу по украшению алтаря и другие поручения. Священнослужители – за редким исключением – трудятся на безвозмездной основе. Богослужения, дарование таинств и благословений, а также панихиды проводятся бесплатно. Осуществляется регулярное попечение семей и больных, особое внимание уделяется пожилым, инвалидам и одиноким. Так исполняется двойная заповедь любви.

В остальном, действует призыв делать добро страждущим братьям и сестрам по вере (*ср. Гал 6, 10*). Кроме того, любовь к ближнему подвигает на то, чтобы поддерживать людей, находящихся в бедственном положении (*ср. Мф 25, 34–46*), и помогать при катастрофах, что может осуществ-

ляться посредством денежных и вещевых пожертвований. Также и гуманитарные организации, к помощи которых церковь прибегает в рамках своей социальной ответственности и посредством которых она оказывает помощь в мировом масштабе, финансируются в основном за счет добровольных взносов.

Для новоапостольских христиан быть готовыми к жертвованию – это дело сердца. Верующий считает необходимым выражать свою благодарность и любовь к Богу в конкретных дарах (пожертвованиях), будь то в денежной или вещевой форме. При этом исходя из написанного в Книге Малахии 3, 10 можно ориентироваться на «десятину». Обычно пожертвования вкладываются в ящик для пожертвований, устанавливаемый на богослужениях и иных церковных мероприятиях, либо переводятся на банковский счет церкви. На День благодарения во многих регионах приносится дополнительное благодарственное пожертвование.

Все финансовые средства приносятся добровольно и преимущественно анонимно. Так становится возможным покрывать все затраты без взимания церковных налогов или членских взносов. Пожертвованием выражается благодарность Богу и вносится вклад в строительство и завершение Его дела.

При всем жертвовании решающим аспектом является образ мыслей. Однажды Иисус наблюдал «богатых, клавших дары свои в сокровищницу; увидел также и бедную вдову, положившую туда две лепты, и сказал: истинно говорю вам, что эта бедная вдова больше всех положила; ибо все те от избытка своего положили в дар Богу, а она от скудости своей положила все пропитание свое, какое имела» (*см. Лк 21, 1–4*).

В широком смысле жертва, которую могут принести верующие, является жертвованием собственного сердца: под этим необходимо понимать использование всех даров и сил, а также полное упование на Бога. В определенных ситуациях жертва может означать и подчинение своей воли воле Бога. Это – духовные жертвы, к которым призывал апостол Петр (*ср. 1 Пет 2, 5*). Кроме того, много времени и сил отдается служению Богу и Его делу; иной раз это связано с отказом от чего-либо. В конечном итоге, жертвой является всё, что верующий делает или не делает из любви к Богу.

13.2.4 Жертва и благословение

Богу угодно, когда жертвы Ему приносятся в правильном настрое. С этим связано и благословение: «…кто сеет скупо, тот скупо и пожнет; а кто сеет щедро, тот щедро и пожнет. Каждый *уделяй* по расположению сердца, не с огорчением и не с принуждением; ибо доброхотно дающего любит Бог. Бог же силен обогатить вас всякою благодатью, чтобы вы, всегда и во всем имея всякое довольство, были богаты на всякое доброе дело» (*2 Кор 9, 6–8*). Из этих слов можно сделать вывод, что с пожертвованием не обязательно должно быть связано видимое материальное благословение. Вера открывает познание того, что принесенные от чистого сердца жертвы влекут за собой благословение, даже если это зачастую остается сокрытым от непосредственного восприятия.

На богослужениях в молитве звучит просьба о благословении жертвующих и принесенных жертв. Бог благословляет материальные пожертвования, жертву временем, отданные на служение Ему и Его делу дары и способности, а также отказ от личных выгод. Благословение Бога можно пережить в земных делах, однако в первую очередь оно имеет духовный характер. Под этим понимается обретение Божественных спасительных благ из заслуги Христовой (*ср. Еф 1, 3–7*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

В жертве выражаются почитание Бога, благодарность, самоотверженность и преданность по отношению к Богу. (*13.2*)

Никакую другую жертву нельзя сравнить с жертвой Господней. Тем не менее Его готовность к жертвованию является образцом, призывающим к следованию. (*13.2.2*)

Готовность к жертвованию произрастает из любви. (*13.2.3*)

Верующий выражает свою благодарность и любовь к Богу в конкретных дарах (пожертвованиях), будь то в денежной или вещевой форме. (*13.2.3*)

В жизни общины готовность к жертвованию выражается в том, что многочисленные братья и сестры по вере безвозмездно отдают немалую часть своего времени, свои силы и таланты на служение Богу и сообществу верующих. (*13.2.3*)

Связанное с жертвой благословение можно пережить в земных делах, однако в первую очередь оно имеет духовный характер. (*13.2.4*)

13.3 Брак и семья

Брак является угодным Богу и находящимся под Его благословением жизненным сообществом мужчины и женщины. Брак закладывает фундамент семьи. В основе его лежит публично объявленное обещание взаимной верности, совершаемое путем свободного волеизъявления обоих супругов. Для удачного брака обязательными являются взаимная любовь и верность.

Божье благословение является ценным основополагающим элементом для брака и семьи.

13.3.1. Брак как Божественное установление

Моногамный брак мужчины и женщины является Божественным установлением, а не только общественным институтом. Полигамный брак (многобрачие) не соответствует христианскому учению и традиции.

Значение и ценность брака становятся понятными и из того, что в защиту этого установления Бог ясно высказался в Десяти заповедях (*см. раздел 5.3.7*).

Бог создал человека как мужчину и женщину, предназначенных друг для друга. Существенные высказывания по этому поводу зафиксированы в истории сотворения:

> «И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею…» (*Быт 1, 27–28*). То есть оба они – мужчина и женщина – созданы по Божьему образу. Различным, но равноценным образом они пребывают под Божьим благословением и живут в свете слова Творца, размножаясь и в соответствии с волей Бога преображая и храня землю как доверенную им часть творения.
>
> «И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (*Быт 2, 18*). Человек создан для сообщества; мужчине и женщине друг в друге дан тот, кому они должны быть помощью в браке.
>
> «Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут [два] *одна* плоть» (*Быт 2, 24*). Посредством заключения брака мужчина и женщина становятся единым целым, создаваемым на всю жизнь.

Иисус тоже говорил о браке. Отвечая на вопрос, позволительно ли человеку разводиться, Он коснулся упомянутых выше мыслей: «…не читали ли вы, что Сотворивший в начале мужчину и женщину сотворил их? И сказал: посему оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей, и будут два одною плотью, так что они уже не двое, но *одна* плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (*см. Мф 19, 4–6*).

Отношения между Христом и Церковью апостол Павел представил в качестве образца для супружеских отношений. Он призвал супругов любить и почитать друг друга (*ср. Еф 5, 21–33*).

13.3.2 Брак и благословение на брак

Правовые нормы для заключения брака, жизни в браке и для развода в разных странах различны. Они подвержены изменению, что является

следствием постоянных изменений общества. Новоапостольская церковь выступает в защиту брака и семьи.

Принятию церковного благословения на брак придается большое значение (*см. раздел 12.2.3.1*). Благословение может проявляться в многообразной форме: оно укрепляет силы для длительной любви и верности; оно способствует готовности служить, помогать и понимать; оно способствует прощению ошибок и примирению. Однако принятое благословение может воздействовать лишь тогда, когда супруги своим поведением заботятся об этом.

Стоит стремиться к тому, чтобы оба супруга были едины в вопросах веры. Принятие слова Божьего и милости, совместная молитва и переживание веры укрепляют узы брака и семью. Правда, сам по себе тот факт, что оба супруга являются христианами, не является гарантией гармоничной супружеской жизни.

Перед вступлением в брак – особенно если один из супругов принадлежит к иной культуре, религии или конфессии – необходимо выяснить все вопросы совместной жизни, чтобы поспособствовать удаче этого брака.

Супружеская измена является серьезным нарушением доверия и грехом (*см. раздел 5.3.7.2*). Искреннее раскаяние и покаяние, готовность к прощению и милость Божья могут помочь супругам в дальнейшем продолжении супружества. Церковь советует использовать все возможности для сохранения и стабилизации брака.

Если дело доходит до развода, то есть расторжения брака, необходимо следить за тем, чтобы не допускать обидных выражений и действий. Прежде всего по отношению к совместным детям необходимо вести себя так, чтобы помочь им и впредь сохранить уважение и симпатию к обоим родителям.

13.3.3 Сексуальность и планирование семьи

Брак служит продолжению рода человеческого: «И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь…» (*Быт 1, из 28*).

Сексуальность в супружестве должна быть отмечена уважением и чут-

костью. Если на первом месте стоят взаимопонимание и любовь, то сексуальность, как важное связующее звено, может укреплять брак и способствовать хорошему самочувствию обоих супругов.

Планирование семьи является делом обоих супругов. Тем не менее церковь отвергает противозачаточные методы и средства, основное действие которых заключается в том, чтобы умерщвлять уже оплодотворенные яйцеклетки. Искусственное оплодотворение в основе своей допускается; отвергаются все мероприятия, посредством которых жизнь уничтожается в результате человеческого выбора.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Брак является угодным Богу жизненным сообществом мужчины и женщины. Бог создал мужчину и женщину друг для друга. (*13.3; 13.3.1*)

Отношения между Христом и Церковью являются образцом для супружеских отношений. (*13.3.1*)

Новоапостольская церковь выступает в защиту брака и семьи. (*13.3.2*)

Церковному благословению на брак придается большое значение. Оно может оказывать укрепляющее воздействие на любовь и верность, но лишь тогда, когда супруги своим поведением заботятся об этом. (*13.3.2*)

Развод – это утрата доверия и грех. При разводе необходимо не допускать обидных выражений и действий. (*13.3.2*)

Сексуальность в супружестве должна быть отмечена любовью, уважением и чуткостью. Планирование семьи является делом супругов. (*13.3.3*)

13.3.4 Обязанности родителей

Поскольку дети являются даром Божьим, на родителей возлагается высокая мера ответственности не только перед детьми и обществом, но и

прежде всего перед Богом. Главная ответственность за воспитание возлагается обоюдно на мать и отца. Только с любовью и мудростью они могут справиться с этой ответственностью.

Дети нуждаются в защищенности и обращении, преисполненном любви. Родители совместно воспитывают своих детей в вере и направляют их на то, чтобы они ориентировались в соответствии с нравственными ценностями. Это требует больших затрат времени. В случае необходимости, ради блага детей собственные интересы должны быть отодвинуты на второй план.

При исполнении своего поручения по воспитанию детей родители должны осознавать, что они своим собственным поведением – не в последнюю очередь, в браке – являются для детей примером.

Заботливые родители в рамках своих возможностей способствуют школьному и профессиональному развитию своих детей с точки зрения фундамента для их будущей жизни.

Задачей родителей является воспитание и укрепление своих детей в вере и страхе Божьем. Сюда входит и ознакомление детей со словом Божьим и Его волей (*ср. Втор 6, 6–7*), необходимость молиться с ними, посещать с ними богослужения, предоставлять им возможность участия в церковных занятиях. Так создаются основы для того, чтобы позже дети сами жили как убежденные христиане и готовились ко Второму пришествию Христа.

13.3.5 Обязанности детей

Обязанности детей по отношению к своим родителям выводятся из четвертой заповеди (*см. раздел 5.3.5*): они должны оказывать родителям подобающее уважение и почтительность. Это проявляется в поведении, отмеченном благодарностью, любовью, доверием и послушанием. Родители заслуживают внимания и в том случае, если дети уже не живут вместе с ними.

При наличии в семье нескольких детей все они должны своим родственным обхождением друг с другом способствовать гармоничной семейной жизни.

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Поскольку дети являются даром Божьим, на родителей возлагается высокая мера ответственности перед детьми, обществом и прежде всего перед Богом. (*13.3.4*)

Задачей родителей является воспитание своих детей в вере и страхе Божьем, создавая таким образом основу для того, чтобы дети жили как убежденные христиане и готовились ко Второму пришествию Христа. (*13.3.4*)

Обязанности детей по отношению к своим родителям выводятся из четвертой заповеди. (*13.3.5*)

13.4 Исполнение обязанностей в профессии и обществе

Религиозные, социальные и профессиональные обязанности человека ведут к различным необходимым действиям. Для христианина исходным пунктом для выполнения этих обязанностей является вера в Бога, Который творит, обосновывает и поддерживает порядок. Возложение обязанностей и требование их исполнения являются существенными признаками Моисеева закона. Но человек не освобожден от обязанностей и в эпоху Нового Завета – их исполнение понимается как выражение веры в Евангелие.

Ориентиром при исполнении своих обязанностей являются Десять заповедей. Так, например, из четвертой заповеди выводится уважение и благодарность детей по отношению к своим родителям, а также ответственность родителей за своих детей. В конце концов, речь идет об уважении и признании авторитетов вплоть до самого Бога. В третьей заповеди также содержатся указания относительно поведения в повседневной жизни. В ней требуется святить день седьмой, и далее в тексте Библии продолжается эта мысль: «Шесть дней работай и делай [в них] всякие дела твои» (*Исх 20, 9*). В соответствии с этим каждый обязан ис-

пользовать свои силы во благо себе и своей семье, а также на благо государства и общества (*ср. Быт 2, 15 и 3, 17*). Бог хочет дать людям хлеб насущный, однако для этого они сами должны вносить свою лепту. Обязанностью христианина является добросовестное исполнение в повседневной жизни поставленных перед ним задач.

Исполнение обязанностей должно совершаться в определенных границах. Оно не должно стать стремлением сделать карьеру, которое стоит выше собственного благополучия и благополучия окружающих.

Апостол Павел подчеркнул обязанность верующего следовать предписаниям государственной власти (*ср. Рим 13, 1 и далее*). Однако превыше всего – основной принцип: «…должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (*Деян 5, 29*). Апостол Павел добавил, что каждый несет часть ответственности за общее благополучие (*ср. Рим 13, 7*).

13.5 Новоапостольская церковь и общество

В Новоапостольской церкви возвещается Евангелие Христа. Сюда входит и призыв верующих следовать Иисусу Христу: поступать по Его примеру и любить Бога всем сердцем, а своего ближнего, как самого себя (*ср. Мк 12, 30–31*). Для членов церкви это означает с уважением и терпимостью относиться ко всем людям независимо от их социального происхождения, возраста, языка и других отличий.

В рамках своих возможностей и своего поручения церковь, как общественное учреждение, способствует всеобщему благу, являясь, таким образом, составной частью общества.

Новоапостольская церковь выступает за мир во всем мире, призывает к примирению и прощению. Она отвергает любые проявления насилия.

Новоапостольские христиане участвуют в общественной жизни. Церковь не оказывает никакого влияния на политические воззрения и политическую деятельность своих членов.

13.5.1 Отношение к государству

Новоапостольская церковь придает большое значение открытым и конструктивным отношениям с правительствами, органами власти и религиозными сообществами. Она политически нейтральна. В своей деятельности она ориентируется на законодательство каждой конкретной страны, принимая во внимание то, что написано в Послании к Римлянам 13,1: «Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены» (*ср. Тит 3, 1 и 1 Пет 2, 13*). Однако это не означает, что все исходящие от «власти» распоряжения – от Бога, так как власть может со своей задачей и не справляться, более того, грубо пренебрегать ею. Мерилом государственной власти тоже должны быть Божественные заповеди.

Церковь исполняет обязанности, исходящие из законов и предписаний каждой конкретной страны. Она также ожидает, что и к ней в ее статусе будут относиться с уважением и признательностью.

От своих членов церковь ожидает исполнения законов и гражданских обязанностей своей страны, насколько это согласуется с Божественными заповедями. При этом помощью в ориентировании может быть сказанное об апостолах Петре и Иоанне в Деяниях апостолов, в главе 4. Когда им было запрещено учить от имени Иисуса, они оценили свою обязанность послушания по отношению к Богу выше, чем обязанность по отношению к государственной власти: «…судите, справедливо ли пред Богом слушать вас более, нежели Бога?» (*ср. Деян 4, 18–19*). Позже они отвечали перед синедрионом словами: «…должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (*Деян 5, 29*). Отсюда видно, что христианин принципиально подчинен государственной власти, однако сама эта власть подчинена Божественным законам. Эта позиция сформулирована в десятом положении Новоапостольского Символа веры: «Верую, что я обязан проявлять послушание светским властям настолько, насколько это не противоречит Божественным законам». То есть, между мирскими и Божественными законами может существовать поле напряженности. В таком случае каждый должен под свою ответственность решить, будет ли он, ссылаясь на свое вероубеждение, противиться предписанному правилу, противоречащему Божественным законам, или подчинится ему.

Под «предписанным правилом» необходимо понимать предписания, принимаемые вышестоящими инстанциями.

13.5.2 Отношение к другим религиям и религиозным объединениям

Новоапостольская церковь и ее члены уважают религиозную практику других людей и воздерживаются от негативных высказываний об инаковерующих, других религиях и религиозных объединениях. Они стремятся к добрым, мирным отношениям на основе взаимного уважения. Церковь отвергает любые проявления религиозного фанатизма.

Отношение Новоапостольской церкви к другим христианским церквям при сохранении соответствующей самоидентификации является открытым и подчеркивает общность христианской веры (*см. раздел 6.5*).

13.5.3 Социальные обязательства церкви

Новоапостольская церковь имеет обязательства, вытекающие из Евангелия и заповедей христианской этики. Свою задачу она видит, помимо прочего, в практикуемой любви к ближнему, которая обращена на благо всех людей, невзирая на их пол, возраст, цвет кожи, национальность и религиозную принадлежность. Так, людям, находящимся в трудных жизненных ситуациях, в рамках возможностей оказывается помощь. Эта работа выполняется безвозмездно силами многих помощников из общин, а также посредством оказания материальной помощи.

Насколько это возможно, церковь планирует, поощряет и поддерживает общественно полезные, благотворительные и служащие общему благу проекты, учреждения, а также акции помощи во всем мире, в том числе в сотрудничестве с гуманитарными организациями (*см. раздел 13.2.2*).

КРАТКОЕ ОБОБЩЕНИЕ

Ориентиром при исполнении профессиональных и общественных обязанностей являются Десять заповедей. (*13.4*)

Верующие обязаны следовать предписаниям государственной власти. Однако превыше всего стоит основной принцип, изложенный в Деяниях апостолов 5, 29: «…должно повиноваться больше Богу, нежели человекам». (*13.4*)

В рамках своих возможностей и своего поручения церковь, как общественное учреждение, способствует всеобщему благу. (*13.5*)

Новоапостольская церковь политически нейтральна. (*13.5.1*)

Религиозную практику других людей следует уважать. Новоапостольская церковь отвергает любые проявления религиозного фанатизма. (*13.5.2*)

Церковь имеет обязательства, вытекающие из Евангелия и заповедей христианской этики. В рамках своих возможностей церковь – в том числе в сотрудничестве с гуманитарными организациями – поддерживает общественно полезные, благотворительные и служащие общему благу проекты. (*13.5.3*)

Приложение

Апостольский Символ веры 443
Никео-Константинопольский Символ веры 444
Новоапостольский Символ веры 445
Десять заповедей 447
Молитва «Отче наш» 448

Словарь понятий и терминов 449
Указатель ключевых понятий. 460

Список сокращений 476
Перечень ссылок на Священное Писание 479

От составителей 497

Апостольский Символ веры

«Верую в Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли.

И в Иисуса Христа, Единственного Его Сына, Господа нашего, Который был зачат Святым Духом, рожден Девой Марией, страдал при Понтии Пилате, был распят, умер и погребен, сошел в ад, в третий день воскрес из мертвых, восшел на небеса и восседает одесную Бога Отца Всемогущего, оттуда придет судить живых и мертвых.

Верую в Святого Духа, Святую Вселенскую [Кафолическую] Церковь, общение святых, прощение грехов, воскресение тела, жизнь вечную. Аминь».

Никео-Константинопольский Символ веры

«Верую во единого Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли, видимого всего и невидимого.

И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия Единородного, от Отца рожденного прежде всех веков, Бога от Бога, Свет от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, несотворенного, единосущного Отцу, через Которого все сотворено. Ради нас, людей, и ради нашего спасения сошедшего с небес и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы, и ставшего Человеком; распятого за нас при Понтии Пилате, страдавшего и погребенного, воскресшего в третий день по Писаниям, восшедшего на небеса и сидящего одесную Отца, вновь грядущего со славою судить живых и мертвых, и Царству Его не будет конца.

И в Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца и Сына исходящего, Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава, Который вещал через пророков. И во единую святую Вселенскую [Кафолическую] и Апостольскую Церковь. Исповедую единое крещение во отпущение грехов. Ожидаю воскресения мертвых и жизни будущего века. Аминь».

Новоапостольский Символ веры

Первое положение:

Верую в Бога – Отца, Вседержителя, Творца неба и земли.

Второе положение:

Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божьего, Господа нашего, зачатого от Духа Святого, рожденного от Девы Марии, страдавшего при Понтии Пилате, распятого, умершего, погребенного, сошедшего в царство смерти, в третий день воскресшего из мертвых, вознесшегося на небо, восседающего одесную Бога, Всемогущего Отца, откуда Он придет вновь.

Третье положение:

Верую в Святого Духа, единую, святую, вселенскую и апостольскую Церковь, сообщество святых, прощение грехов, воскресение мертвых и жизнь вечную.

Четвертое положение:

Верую в то, что Господь Иисус правит Своей Церковью, и для этого Он послал и вплоть до Своего Второго пришествия продолжает посылать Своих апостолов с поручением учить, во имя Его прощать грехи и крестить водою и Духом Святым.

Пятое положение:

Верую, что избранные Богом для служения возводятся в сан только апостолами и что из апостольского сана исходят полномочие, благословение и освящение для их служения.

Шестое положение:

Верую, что Святое крещение водою есть первый шаг для обновления человека в Святом Духе и что посредством этого крещеный принимается в сообщество тех, кто верует в Иисуса Христа и исповедует Его своим Господом.

Седьмое положение:

Верую, что Святое причастие установлено Самим Господом в память о единожды принесенной совершенной жертве, о горьких страданиях и смерти Христа. Достойное вкушение Святого причастия обеспечивает нам жизненное общение с Христом Иисусом, Господом нашим. Празднуется оно пресным хлебом и вином; и то, и другое должно освящаться и дароваться священнослужителем, которому это поручено апостолом.

Восьмое положение:

Верую, что крещенные водою должны принять через апостола дар Святого Духа для обретения богосыновства и предпосылок, чтобы стать первенцами у Бога.

Девятое положение:

Верую, что Господь Иисус придет вновь точно так же, как Он вознесся на небо, и возьмет к Себе первенцев из мертвых и живых, которые уповали на Его пришествие и были приготовлены к нему; что после брачной вечери на небесах Он вернется с ними на землю, установит Свое Царство мира и они будут править с Ним как царственное священство. По окончании Царства мира Он совершит последний суд. После этого Бог сотворит новое небо и новую землю и будет жить со Своим народом.

Десятое положение:

Верую, что я обязан проявлять послушание светским властям настолько, насколько это не противоречит Божественным законам.

Десять заповедей

(*ср. Исх 20, 2–17; Втор 5, 6–21*)

Первая заповедь: Я Господь, Бог твой. Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.

Вторая заповедь: Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно.

Третья заповедь: Помни день седьмой, чтобы святить его.

Четвертая заповедь: Почитай отца твоего и мать твою, чтобы тебе было хорошо, и чтобы продлились дни твои на земле.

Пятая заповедь: Не убивай.

Шестая заповедь: Не прелюбодействуй.

Седьмая заповедь: Не кради.

Восьмая заповедь: Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

Девятая заповедь: Не желай дома ближнего твоего.

Десятая заповедь: Не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни всякого скота его, ничего, что у ближнего твоего.

Молитва «Отче наш»

(*см. Мф 6, 9–13*)

«Отче наш, сущий на небесах!
да святится имя Твое;
да приидет Царствие Твое;
да будет воля Твоя и на земле, как на небе;
хлеб наш насущный дай нам на сей день;
и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим;
и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого.
Ибо Твое есть Царство и сила и слава вовеки.
Аминь».

Словарь терминов и понятий

Понятие	Пояснение
Аароново благословение	«Аароново» – производное от имени первого первосвященника Аарона. Формулировка благословения, состоящая из трех частей, из книги Числа 6, 24–26
Абсолюция	От лат.: «absolvere» = «освобождать» В значении: прощение грехов / возвещение о прощении грехов во имя Иисуса Христа
Авва	Из арамейского языка. В доверительном обращении означает «Отец».
Акциденция	От лат.: «accidere» = «происходить, случаться» Понятие «акциденция» происходит из греческой философии и выражает внешнюю форму проявления. Например, хлеб и вино (просвира) являются внешней формой проявления элементов Святого причастия.
Аминь	От др.-евр.: «Амен» = «Да будет так». Провозглашение слова Божьего на богослужении, псалмы и молитвы завершаются словом «Аминь» – так община подтверждает и утверждает услышанное.
Ангел	От др.-греч.: «ἄγγελος» = «посланник, вестник» В Священном Писании данное слово используется, в основном, для указания на небесных посланников

Бога. Среди них упоминаются серафимы, херувимы, архангелы (князья ангелов) и другие.

Апокрифы, апокрифические книги

От др.-греч.: «ἀπόκρῦφος» = «сокровенный, тайный, темный»
«Тайными писаниями» называются книги Библии, которые не содержатся в древнеиудейских библейских рукописях, но имеются, пожалуй, во многих греческих и латинских текстах. Эти писания не входят в библейский канон.

Апостоличность

От др.-греч.: «ἀπόστολος» = «посланник»
Один из четырех сущностных критериев Церкви Иисуса Христа. Апостоличность охватывает, с одной стороны, апостольское учение, а с другой стороны, деяния апостолов.

Апроприация

От лат.: «appropriatio» = «присвоение, расположение, завладение, суть, сущность»
Понятие, которое находит применение в учении о Триединстве. Оно показывает, что Божественным ипостасям свойственны определенные проявления. Так, Богу Отцу подчинено творение, Богу Сыну – искупление, Богу Святому Духу – новое творение и завершение.

Бытие

От др.-греч.: «γένεσις», лат.: «genesis» = «возникновение, происхождение»
Название первой книги Моисея, в которой описывается происхождение творения и возникновение народа Израиля.

Вселенский (экуменический) собор

От др.-греч.: «οἰκουμένη» = «весь обитаемый [мир]»
«Экуменическими соборами» называют, как правило, семь собраний епископов, состоявшихся в период с 325 по 787 гг. от Р.Х. Например, первый Никейский

собор (325 г.), первый Константинопольский собор (381 г.) и далее, а также, например, Халкидонский собор (451 г.).

Всемирный Совет Церквей (ВСЦ)

Самое большое в мире объединение христианских церквей, основанное в 1948 г. в Амстердаме, с резиденцией в Женеве.
В н.в. в него входят примерно 340 церквей православного, англиканского, реформаторского и неприсоединившегося толка. Исключением является Римско-католическая церковь.

Второзаконие

Из др.-греч.: «Δευτερονόμιον» = «второй закон»
Название пятой книги Моисея, в которой повторяются содержащиеся в книге «Исход» десять заповедей, а также дальнейшие предписания о жизни в вере.

Гимн

От др.-греч.: «ὕμνος» = «хвалебная песнь, торжественное восхваление»
См., например, Гимн Христу в Послании к Колоссянам (*Кол 1, 15–20*).

Десакрализация

Обесценивание сакральных (священных) образцов, религиозных представлений, мировоззренческих установок и т.д. Например, лишение священного характера места проведения богослужений, освященного во имя Бога, и перевод его в разряд общего, обычного использования.

Дидахе

От др.-греч.: «Διδαχή» = «учение, наставление, занятие»
Заглавие одного писания, которое возникло около 100 г. от Р.Х. в Сирии и содержит самые ранние христианские положения об общинах (церквях).

Доксология

От др.-греч.: «δόξα» = «честь, слава» и «λόγος» = «слово, речь»
Славославие Бога. К примеру, доксологией называют завершающие слова молитвы «Отче наш»: «…ибо Твое есть Царство».

Завет

От др.-евр.: «берит» и др.-греч.: «Διαθήκη» = союз, соглашение, завет»
«Завет» означает «союз», который Бог заключил с людьми (например, завет с Ноем, завет с Авраамом и др.). В тексте катехизиса понятие «Завет» означает, в зависимости от контекста, (1) союз между Богом и человеком или (2) собрание священных писаний, являющихся выражением этого союза. Писания Ветхого Завета содержат историю и основные положения переданного через Моисея первого, или Ветхого, Завета, как он именуется в Библии (*см., среди прочего, Евр 8, 7 и 13; 9, 1 и 15*), а писания Нового Завета – основы «нового завета», данного через Иисуса Христа.

Запечатление (Святое)

Святое запечатление означает крещение Святым Духом (*см. 2 Кор 1, 21–22; Еф 1, 13 и 4, 30; Откр 7, 3 и 22, 4*). Это таинство, посредством которого верующий через возложение рук и молитву апостола принимает дар Святого Духа и становится чадом Божьим, обретая рождение свыше, первым шагом к которому является Святое крещение водою.

Ипостась

От др.-греч.: «ὑπόστᾰσις» = «основание, сущность»
Внутри Триединства «ипостась» подразумевает бытие Бога Отца, бытие Бога Сына и бытие Бога Святого Духа.
«Ипостась» также переводится как «лицо», поэтому говорят о едином Боге в трех лицах.

Исход

От лат.: «exodus», др.-греч.: «Ἔξοδος» = «исход, выход»

Название второй книги Моисея, которая изображает исход израильтян из Египта. В библейском смысле «Исход» подразумевает выход израильтян из Египетского рабства.

Канон

От др.-греч.: «κανών», лат.: «canon» = «мерило, путеводная нить»
В теологии понятием «канонический» обозначены книги Ветхого и Нового Завета, обязательные для христианской веры.

Кафоличность

От др.-греч.: «καθ» = «по» и «όλη» = «целая», в значении «по всему целому»
Одно из сущностных свойств Церкви Христовой, понимаемое как ее пространственная, временна́я и качественная универсальность, вселенскость.

Конкуписценция

От лат.: «concupiscere» = «страстно желать, требовать, стремиться»
Теологический термин, обозначающий склонность человека к греху.

Консекрация

От лат.: «consecrare» = «освящать, святить»
Это понятие употребляется в связи с освящением хлеба и вина для Святого причастия.

Консубстанциация

От лат.: «consubstantialis» = «равные сущности»
Учение о том, что при консекрации Святого причастия к субстанции хлеба и вина прибавляется субстанция Тела и Крови Иисуса Христа.

Конфессия

От лат.: «confessio» = «вероисповедание»
Объединение верующих, имеющее свое вероучение, особенности богослужения и определенную организационную структуру.

Левит

От лат.: «leviticus» = «относящееся к левитам»
Название третьей книги Моисея, в которой содержатся уложения для ветхозаветного храмового и жертвенного служения. Эти уложения предназначены для священников и левитов; и те, и другие происходят из колена Левия.

Логии

От др.-греч.: «λόγια» = «слова», «слова Господа»
Этим термином называются сборники изречений Иисуса Христа. Эти изречения позже вошли в Евангелия от Матфея, от Марка и от Луки.

Логос

От др.-греч.: «λόγος» = «слово»
Согласно прологу Евангелия от Иоанна: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог» (*Ин 1, 1*), Логос является откровением Бога в Своем Сыне Иисусе Христе. Христос, таким образом, является Логосом; Он Сам в Своей ипостаси есть вечное Слово Божье.

Магнификат

От лат.: «magnificare» = «превозносить, прославлять»
Название славословия Марии из Евангелия от Луки 1, 46–55 в соответствии с первым словом в латинском переводе Библии: «Magnificat anima mea Dominum» («Величит душа моя Господа»).

Мессия

От др.-евр.: «машиах», др.-греч.: «χριστός» = «помазанник»
Иисус из Назарета есть Мессия – Он является Искупителем, посланным Богом.

Метафора

От др.-греч.: «μεταφορά» = «перенос, перемещение»
Языковое стилистическое средство, посредством которого положение вещей поясняется с помощью неких образов. См., например: «И вы – тело Христово, а порознь – члены» (*1 Кор 12, 27*)

Мистика

От др.-греч.: «μυστικός» = «таинственный»
Христианские мистики трудились над такой формой религиозного опыта, когда через погружение в себя они пытались воспринять Божественное в глубинах собственного сердца, тем самым пытаясь обрести слияние души с Богом.

Мифология

От др.-греч.: «μῦθος» = «предание, сказание»
«Мифология» объединяет мифы (истории о воспетых богах и потустороннем мире) какой-либо культуры. «Миф» – это история, которая наглядно представляет вневременную действительность, не поддающуюся рациональному постижению.

Монотеизм

От др.-греч.: «μονος» = «один» и «θεος» = «Бог»
Учение о том, что есть только один-единственный Бог, – в противоположность политеизму (многобожию).

Надлежащим образом совершённое крещение

От лат.: «rite» = «согласно форме, соответствующий ритуалу»
Святое крещение водою даруется надлежащим образом, то есть верно по форме, если оно совершается водою и во имя Триединого Бога – Отца, Сына и Святого Духа, то есть с использованием тринитарной формулировки.

Параклит

От др.-греч.: «παράκλητος» = «призванный помогать»
Так в др.-греч. тексте Евангелия от Иоанна (*Ин 14, 16 и 26; 15, 26*) называется Святой Дух. Он – Защитник, Заступник, Помощник, Утешитель.

Пастырские послания

От лат.: «pastor» = «пастырь, душепопечитель»
Под ними подразумеваются послания к Тимофею и Титу, которые освещают вопросы душепопечения и управления общинами.

Первоапостол — Высший духовный авторитет в Новоапостольской церкви, ему отводится руководящая роль в кругу апостолов. Задача первоапостола – поддержание в чистоте и дальнейшее развитие вероучения, открытие нового познания, а также распространение единого свидетельства о вере.

Пиетизм — От лат.: «pietas» = «благочестие»
Движение обновления в европейском протестантизме с XVII в., которое выше всего ставило Библию и настаивало на настоящем благочестии, единении верующих между собою и принесении «плодов веры» в повседневной жизни.

Полномочие ключей — Особые полномочия, данные Иисусом Христом апостолу Петру (*см. Мф 16, 18–19*). В Новоапостольской церкви данное понятие связано с саном первоапостола.

Преэкзистенция — От лат.: «prae» = «до» и «existentia» = «существование»
Бытие Сына Божьего от вечности, то есть до всяческого творения и Его воплощения.

Просвещение (эпоха) — Обозначение периода времени (преимущественно в Европе 18 в.), когда рациональному мышлению придавался наивысший авторитет. Результатом этого явилось обесценивание религий откровения в угоду «религии рационализма».

Секуляризация — От лат.: «saeculum» = «эпоха, век»
Это многозначное понятие означает, наряду с прочим, «расцерковление», «светскость» и, наконец, любую форму «обмирщения».

Символ — От др.-греч.: «σύμβολον» = «собирать, смешивать»
В значении: аллегория, знак, примета; условный знак

	каких-либо понятий, идей, явлений.
Символ веры	Система основополагающих догматов вероучения.
Синагога	От др.-греч.: «συναγωγή» = «собрание, место собраний» Богослужебное место собрания иудейских общин со времен Вавилонского плена.
Синоптические Евангелия	От др.-греч.: «σύνοψις» = «совместное рассмотрение» «Синоптическими» называют Евангелия от Матфея, от Марка и от Луки, так как эти Евангелия имеют много общего как в структуре, так и в содержании.
Собор	От слав.: собрание, съезд; лат.: «concilium» = «собрание» Здесь: собрание высокопоставленных духовных лиц для обсуждения важных теологических вопросов.
Субстанция	От лат.: «substantia» = «сущность, свойство, состояние» В Святом причастии это понятие употребляется как для обозначения хлеба и вина, так и для обозначения Тела и Крови Иисуса Христа. Тем самым называется, из чего состоит вещь.
Сукцессия	От лат.: «successio» = «преемственность, порядок наследования» Сукцессия в этом смысле означает легитимную историческую преемственность и передачу полномочия и поручения.
Схоластика	От лат.: «scholasticus» = «школьный» Общее название западноевропейской средневековой системы образования; в первую очередь, обозначение средневековой теологии XII–XV веков. Видными

представителями схоластической теологии были Ансельм Кентерберийский, Альберт Великий, Иоанн Дунс Скот, Фома Аквинский.

Транссубстанциация

От лат.: «trans» = «пре-, пере-» и «substantia» = «сущность, свойство», то есть «превращение сущности»
Согласно римско-католическому вероучению, так обозначается превращение субстанций причастия хлеба и вина в истинное Тело и истинную Кровь Иисуса Христа.

Тринитарность

От лат.: «trinitas» = «тройственность»
В значении: Триединство, триединый
Догмат о Триединстве говорит о едином Боге в трех лицах (ипостасях): Отце, Сыне и Святом Духе. Эти «лица» представляют собой единого Бога, они неразделимы и соотнесены друг с другом навеки.
На богослужении используются тринитарные формулировки, например: «Во имя Бога – Отца и Сына и Святого Духа».

Феномен

От др.-греч.: «φαινόμενον» = «появляющееся, видимое»
То, что воспринимается или познается органами чувств.

Числа

Название четвертой книги Моисея, в которой приводятся количественные данные по отдельным коленам и семьям народа Израиля.

Эвтаназия

От др.-греч.: «ευ» = «хороший» и «θάνατος» = «смерть»
Врачебная помощь в умирании.
В сегодняшнем языковом употреблении этим словом обозначается прежде всего активное завершение или укорачивание человеческой жизни.

Эсхатология

От др.-греч.: «ἔσχατον» = «последний» (пространственно и временно) и «λόγος» = «слово, учение» Здесь: учение о грядущих судьбах мира. Относится как к будущему отдельного человека (личная эсхатология), так и к завершению мировой истории.

Указатель ключевых понятий

А

абсолюция
383, 447
Агнец Божий
112, 126, 137, 243, 259, 260, 304, 325, 342, 343, 344, 348, 378, 382
ад
50, 56, 130, 443
Адонай
207
акциденция
311, 449
алтарь
367, 369, 429
ангел
80, 88, 100, 101, 106, 107, 111, 121, 132, 153, 423, 449
антихрист
154
апокрифы
38, 450
апологет
352
апостол
7, 29, 31, 72, 74, 76, 89, 100, 103, 104, 128, 133, 136, 138, 139, 142, 143, 152, 156, 157–159, 161, 180, 182, 183, 185, 186, 194, 196, 197, 199, 205, 228, 239, 249, 266–270, 273, 277, 281, 282, 283, 305, 313, 320, 339, 345, 346, 359, 360, 371, 373, 376, 381, 390, 398, 402, 410, 416, 417, 428, 430, 433, 438
апостоличность
58, 246, 250, 253, 254, 259, 260, 450
апостольский сан
6, 59, 61, 250, 253, 255, 266, 267, 269, 271, 273, 275, 276, 277, 279, 280, 283, 300, 318
Апостольский Символ веры
49, 52, 443
апостольское служение
58, 60, 149, 170, 171, 250, 251, 254, 258, 259, 260, 268, 282
апостольство
61, 276, 277, 279
апроприация
84, 450
Афанасьевский Символ веры
49, 51

Б

бессмертие
91, 328
Библия
31, 32, 36, 38, 40, 90, 156, 198, 208, 354,

456
благоговение
74, 204, 207, 315, 364, 378, 414, 420
благословение
13, 22, 24, 61, 62, 68, 172, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 211, 217, 221, 222, 224, 255, 262, 263, 264, 277, 282, 315, 365, 368, 370, 371, 389, 391, 393, 394, 395, 396, 397, 398, 404, 408, 431, 432, 433, 434, 435, 445, 449
благочестивый образ жизни
224
благочестие
355, 456
Бог
4, 6, 26–32, 38, 42, 43, 45, 48, 49, 54, 55, 58, 61, 62, 65–68, 71–100, 103–106, 108, 109, 111, 114, 115, 117, 118, 126, 128, 129
богослужение
212, 236, 238, 247, 364–394, 396, 398, 399, 400, 402, 404, 406, 408, 409, 410, 412, 414, 416, 417, 418
богосыновство
43, 45, 65, 99, 112, 113, 140, 291, 321, 324, 325, 326
богохульство
122, 208, 209
Божественная природа
57, 99, 101, 246, 248, 311, 312
Божье достояние
66
брак
15, 24, 137, 221, 222, 223, 224, 396, 397, 432, 433, 434, 435
брак Агнца
137
брачная вечеря на небесах
66

В

великая скорбь
170, 344, 345, 346, 348
величественные титулы
102, 105
венчальное благословение
396
вера
2, 4, 5, 28, 41, 42, 43, 44, 45, 53, 54, 59, 63, 67, 68, 73, 74, 78, 81, 83, 89, 96, 103, 115, 131, 132, 135, 162, 163, 176, 178, 186, 187, 190, 193, 197, 246, 247, 249, 251, 252, 253, 255, 257, 259, 260, 268, 272, 291, 292, 299, 315, 317, 326, 331, 333, 334, 351, 356, 374, 375, 385, 387, 395, 406, 411, 414, 416, 420, 431, 437
Вербное воскресенье
415, 418
вероисповедание
4, 49, 52, 53, 103, 290, 317, 318, 351
веропослушание
191, 282
вероучение
2, 7, 318, 453
Ветхий Завет
28, 30, 32, 33, 36, 37, 38, 39, 120, 126, 218, 221, 238, 239, 330, 372, 415, 457
вечная жизнь
1, 59, 66, 108, 110, 199, 215, 244, 272, 328, 329, 332, 411, 412, 414

вина
64, 126, 149, 165–167, 219, 220, 306, 311, 315, 317, 369, 388
власть
27, 67, 92, 104, 106, 107, 109, 113–115, 118, 122, 124, 126, 130, 131, 133–136, 152–154, 168, 179, 206, 211, 225, 269, 270, 329, 344–346, 348, 353, 356, 372, 379, 384, 415, 438, 439, 441
во имя Бога
64, 73, 256, 284, 297, 298, 314, 367, 451, 458
вожделение
233
возведение в сан
262, 263, 276, 281, 282, 284, 358, 373, 390
возвещение слова
1, 38, 253, 254, 259, 260, 285, 371, 372, 373, 374, 376, 392
возложение рук
143, 145, 284, 318, 322, 323, 358, 390, 452
вознесение
134, 135
воплощение
29, 30, 39, 41, 43, 45, 72, 77, 90, 98, 100, 102, 111, 141, 142, 167, 229, 237, 239, 240, 252, 273, 366
воскресение
41, 50, 52, 54, 56, 57, 59, 66, 72, 104, 115, 118, 127, 128, 129, 131, 132, 133, 135, 145, 167, 180, 212, 239, 252, 268, 273, 318, 331, 333, 345, 346, 347, 348, 351, 400, 411, 413, 416, 443, 444, 445
воскресение мертвых
52, 57, 59, 66, 333, 346, 347, 348, 411, 416, 445
воскресение первое
170, 174, 345, 346, 347, 348
воскресенье
212, 213, 389, 391, 392, 415–418
воскресная школа
404
воскрешение
114, 115, 116, 133, 329
воспитание
298, 324, 403, 404, 436, 437
восхваление
204, 236, 237, 240, 243, 257, 258, 259, 374, 377, 382, 451
восхи́щение
26, 43, 66: 137, 148,185, 257, 269, 324, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 348, 378
вселенскость
58, 246, 259, 260, 453
всемогущество
54, 75
Второе пришествие Христа
41, 54, 65, 66, 118, 120, 132, 135, 137, 212, 255, 269, 290, 291, 325, 338, 339, 340, 341, 343, 356, 368, 371, 372, 374, 378, 395, 400, 415, 425, 426
вызывание мертвых
206

Г

гадание
206
гимн
449

Господне дело искупления
259, 260
Господь
4, 27, 28, 41, 48, 55, 57–60, 65, 66, 73–76, 80, 81, 85, 91, 93, 99, 100, 101, 103–106, 109, 111, 114, 115, 120, 121, 123–127, 130, 132–135, 137–140, 144, 146, 147, 155, 164 и далее, 172, 173, 175, 177, 181,184, 185, 195, 199–203, 205, 206, 207, 208 и далее, 222, 226, 242, 245, 249, 253, 254, 257, 266, 269, 270, 272, 278–280, 283, 302, 305, 306, 314, 319, 334, 338–342, 345–347, 365, 375, 379, 381, 382, 391, 415, 417, 421, 423, 433, 443–445, 446, 447
государство
50, 67, 68
град
242, 243
Град Божий
242
грех
59, 62, 77, 93, 94, 112, 113, 126, 152, 156–159, 165–167, 176, 182, 186, 190, 196, 199, 206, 223, 237, 296, 297, 304, 320, 344, 368, 379, 381, 384, 386, 427, 435
греховность
139, 156, 249, 251
грехопадение
93, 155, 156, 157, 158, 159, 161, 163
грешник
6, 76, 159, 182, 186

Д

дар Святого Духа
64, 65, 143, 256, 273, 295, 318, 319, 321, 322, 323, 367, 446, 452
двойная заповедь любви
180, 429
двойственная природа
98, 102, 246, 248, 351
Декалог
198
день Господень
137, 138, 170, 244
день покоя
210, 211, 212, 213, 214
день Христов
137
десакрализация
399, 451
десятина
430
Десять заповедей
180, 198, 199, 200 и далее, 213, 215, 217, 219, 221, 223, 225, 227, 229, 231, 233, 238, 437, 441, 447, 451
дети
98, 199, 209, 215, 217, 268, 325, 340, 377, 402–404, 407, 436, 437
диакон
61, 274, 277, 279, 282, 286, 287, 408, 423
доксология
381, 452
долготерпение
197, 232, 374, 384
домостроители таин Божиих
39, 269

достоинство
107, 225, 320
достояние
66, 244, 342
доступ к Святому причастию
317, 318, 390
духовная природа
91
духовное попечение
1, 223, 364, 366, 368, 370, 372, 374, 376, 378, 380, 382, 384, 386, 388, 390, 392, 394, 396, 398, 400, 401, 402, 403, 404, 405–418
духовный уход
411
душа
87, 89, 90, 94, 95, 98, 196, 307, 328, 329, 330, 331, 400, 411, 439, 454
дьявол
87, 154, 229

Е

Евангелие
36, 37, 44, 58, 66, 109, 146, 147, 152, 154, 173, 180, 184, 185, 187, 211, 223, 229, 230, 246, 252, 254, 267, 269, 273, 283, 285, 298, 313, 322, 334, 335, 347, 348, 350, 353, 356, 367, 368, 371, 373, 374, 376, 379, 405, 437, 438
евангелист
277, 285
евхаристия
302, 306
единение
117, 138, 148, 237, 309, 310, 328, 341, 343, 370, 371, 396, 412
единобрачие
221
епископ
277, 285, 352

Ж

жертва
63, 93, 121, 124, 128, 130, 157, 166, 167, 178, 180, 199, 203, 212, 256, 257, 265, 267, 294, 302, 304, 312, 313, 314, 335, 344, 351, 365, 366, 370, 379, 383, 384, 387, 415, 424, 427–431
жертва Христова
166, 256, 257, 366, 428
жертвенная смерть
54, 104, 120, 123, 124, 125, 126, 128, 129, 294, 312, 331
жизнь после смерти
6, 328, 330, 332, 334, 336

З

забота о молодежи
405
Завет
28, 30, 32, 33, 35, 36, 37, 38, 39, 43, 52, 55, 76, 105, 119, 120, 125, 126, 128, 137, 139, 140, 180, 199, 218, 221, 236, 237, 238, 239, 240, 272, 275, 294, 299, 301, 305, 306, 330, 372, 415, 451, 452
закон
108, 119, 120, 165, 168, 176, 179, 180–187, 192, 194, 197, 199, 200, 203, 211, 214, 218, 225, 238, 264, 267, 293, 402,

427, 451
закон Моисеев
119, 180, 184, 186, 427
закон морально-этических норм
179
закон природы и нравов
183
закон Христов
185, 186, 187
законодательство
68, 439
занятия по религии
404, 405
заповедь
93, 94, 116, 123, 152, 165, 180, 186, 187, 192, 193, 194, 195, 196, 198, 200, 201, 202, 203, 205, 206, 207, 208, 210 и далее, 221, 223, 224, 225, 226, 227, 228, 229, 230, 429, 437, 447
заповедь любви к врагам
123, 195, 197
запрет изображений
205
заступническая молитва
195, 197
защита
218, 222, 344
зло
93, 114, 152, 153, 154, 155, 156, 159, 160, 219, 347, 348, 381
знамение завета
237
золотое правило
195, 198

И

идол
181, 333
идолослужение
232
идолопоклонство
218
избрание
171, 172, 173, 174, 175, 239, 269, 282
излияние Святого Духа
29, 30, 79, 148, 239, 240, 321, 417
Иисус Христос
4, 29, 36, 39, 40, 41, 43, 44, 45, 55, 56, 58, 63, 66, 72, 73, 75, 77, 81, 85, 91, 92, 96, 97, 98, 99, 101, 102, 103, 104, 105 и далее, 120, 121, 122, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 154, 157, 168, 174, 179, 182, 184, 186, 187, 190, 191, 192, 194, 195, 197, 199, 202, 205, 208, 211, 215, 218, 221, 223, 226, 228, 236, 238, 243, 244, 246, 248, 249, 251, 252, 254, 255, 263, 265, 266, 267, 269, 270, 272, 273, 275, 278, 280, 292, 294, 295, 302, 303, 305, 307, 308, 310, 311, 312, 313, 314, 321, 329, 330, 334, 339
имена Бога
102, 105, 207, 208
ипостась
68, 82, 95, 140, 142, 144, 450
искупление
76, 101, 102, 110, 124, 126, 129, 130, 167, 169, 178, 183, 203, 265, 266, 297, 302, 304, 307, 330, 334, 380, 381, 384, 450

искусственное оплодотворение
435
искушение
93, 94, 112, 377, 380, 383, 449
исповедь
410, 411
истина
77, 118, 146, 147
истинное свидетельство
229, 230
истинный Человек
96, 98, 101, 102, 111, 246, 251, 253, 308, 366
история спасения
26, 30, 167, 168, 170, 338, 405, 407
исцеление
114, 211

К

канон
32, 33, 36, 38, 351, 450, 453
каталог грехов
165
Католико-апостольская церковь
276, 277, 357, 359, 360, 361, 367
кафолический
58, 249, 443, 444
кафоличность
58, 246, 259, 260, 453
клясться
209
клятва
209
конкуписценция
153, 292, 297, 453
консекрация
149, 310, 312, 453
консубстанциация
311, 312, 453
Контрреформация
354
конфирмация
389, 393, 394, 395, 398
крест
123, 128, 129, 297, 298, 300
крещение водою (крестить водою)
52, 62, 65, 159, 256, 284, 287, 291, 292, 293–301, 317, 318, 321, 322, 324, 326, 335, 389, 391, 445, 452, 455
крещение Духом
294, 295, 323

Л

лжесвидетельство
227, 228, 231
лжеучение
49, 128
ложное свидетельство
228, 229
литургия
316, 358, 367, 418
лицемерие
229
логии
36, 454
логос
82, 97, 101, 269, 454
ложь
146, 147, 153, 227, 228, 229
любовь Божья

157, 158, 172, 192, 193, 324
любовь к ближнему
117, 194, 195, 197, 421, 429
любовь к врагу
195, 197

М

магия
206
мерзость
229
мертвые во Христе
132, 135, 331, 333, 340, 346, 416
Мессия
55, 102, 103, 344, 454
милость
42, 54, 76, 79, 113, 116, 117, 118, 123, 124, 168, 171, 172, 175, 176, 180, 185, 201, 237, 332, 341, 347, 348, 354, 368–370, 380, 385, 387, 394, 421, 434
мир
27, 44, 58, 75, 76, 80, 86, 87, 90, 96, 107, 108, 110, 119, 128, 131–137, 146, 156, 160, 169, 182, 205, 212, 213, 253, 265, 270, 279, 330, 332, 333, 355, 365, 375, 383, 387, 388, 399, 411, 412, 438
мир иной
19, 58, 90, 124, 243, 250, 251, 328, 330, 331–335, 400, 411, 412, 425
мирской
122, 191
миссия
1, 350, 360, 416
миссионер
253
миссионерский
36, 212, 355, 356
миссионерство (в т.ч. «внутреннее)
355, 356, 357
многобрачие
432
Моисеев закон
183, 186, 194, 197, 214, 218, 225, 267, 293
молитва
35, 40, 88, 195, 197, 208, 238, 282, 323, 370, 371, 376–378, 380–383, 392, 396, 409, 420–426, 434, 448, 449, 451
монашество
352, 357
моногамия
221, 432
монотеизм
74, 78, 455
мудрость
27, 77, 161
музыка
392, 393
мученики
345, 348

Н

«на сем камне Я создам Церковь Мою...»
271, 280
Нагорная проповедь
85, 119, 182, 194, 195, 197, 209, 239, 372, 376, 422
наказуемо смертью
122

наследственный грех
296, 297
настоятель
285, 286, 390
настрой
186, 218, 424, 427
небеса
27, 50, 51, 81, 104, 320, 443
небо
26, 29, 54, 55, 57, 65, 66, 67, 75, 85, 90, 96, 104, 109, 134, 135, 167, 201, 257, 338, 339, 379, 417, 444, 445, 446
неверие
291, 299, 315, 331
Невеста Христова
59, 173, 259, 260
нематериальная природа
91
нерожденная жизнь
219
низложение сана
283
Никео-Константинопольский Символ веры
49, 50, 51, 52, 54, 55, 57, 58, 83, 95, 139, 141, 248, 250, 444
новая тварь
324
Новоапостольский Символ веры
53, 54, 55, 57, 59, 61, 63, 65, 67, 68, 69, 141, 445
новое творение
5, 66, 75, 324, 450
Новый Завет
32, 35, 37, 38, 52, 55, 105, 125, 137, 139, 140, 221, 236, 238, 239, 272, 275, 298, 301, 305, 306, 415, 452
носители сана
286

О

обет
290, 298, 299, 300, 323, 324, 395, 396, 397, 398
обновление человека
29, 62, 256, 292, 299, 301, 445
образ
4, 5, 82, 91, 95, 98, 104, 134, 136, 137, 148, 160, 175, 187, 190, 191, 196, 197, 198, 208, 209, 217, 222, 224, 229, 230, 237, 241, 242, 243, 244, 245, 247, 270, 294, 296, 316, 341, 342, 343, 344, 348, 385, 387, 401, 428, 430
общение святых
50, 442
общество
353, 357, 438
община
36, 61, 196, 197, 236, 239, 241, 252, 267, 274, 283–287, 309, 310, 315, 350, 358, 359, 360, 361, 364, 367, 368, 369–371, 373, 275, 383, 390, 392, 393, 398, 400–402, 406, 407, 408, 417, 423, 424, 425, 428, 429, 432, 449
общинный евангелист
277, 285
окружной апостол
277, 281, 282, 389, 391, 398
окружной евангелист
285
окружной старейшина

277, 285
освящение
5, 61, 62, 64, 68, 149, 212, 249, 255, 262, 263, 277, 282, 283, 284, 290, 302, 313, 315, 324, 390, 398, 445
отец церкви
82, 290
откровение Божье
25, 26, 28, 30, 32, 34, 36, 38, 40–46
откровения Святого Духа
40, 146, 147, 399, 417
«Отче наш»
74, 85, 370, 376–378, 380, 381–383, 385, 410, 422, 424, 425, 426, 449

П

панихида
388, 391, 399, 400
параклит
146, 453
пастырь
244, 277, 285, 401, 455
Пасха
365, 416, 418
пасхальная трапеза
304, 307
первенец
66, 85, 172, 258, 331, 332, 342, 345, 346 и другие
первоапостол
2, 277, 280, 281, 282, 361, 389, 391, 456
первородный грех
59, 62, 296, 297
первосвященник
107, 108, 110, 134, 263, 267, 313
перевод на покой
390
печать
319, 320
план спасения
154, 167, 169, 171
плен
28, 31, 74, 203, 238, 365, 366, 457
повеление крестить
300, 301
пожертвование
398, 430, 431
покаяние
294, 299, 375, 385, 387, 434
поклонение
51, 57, 73, 104, 139, 204, 206, 236, 237, 238, 240, 243, 257, 258, 259, 370, 371, 424, 425, 426
полигамия
221
политеизм
74
полномочие
61, 62, 68, 119, 255, 262, 263, 265, 271, 273, 277, 278, 280–282, 284, 287, 300, 301, 305, 309, 313, 386, 388, 445, 456
полномочие ключей
271, 273, 281, 282, 456
положение Символа веры
54, 55, 57, 59, 60, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 255, 256, 276
помазание
102, 141, 142, 294, 320, 321, 323
помолвка
393, 396, 397, 398
помощь в наступлении смерти

220
поручение
60, 74, 90, 92, 160, 171, 174, 219, 221, 239, 262, 269–271, 273, 276, 278, 283, 284, 286, 287, 294, 296, 305, 334, 335, 341, 343, 365, 368, 373, 390, 401, 403
посещение с целью духовного попечения
408, 409
посланники от имени Христова
268, 402
посланническое поручение
60, 239, 262, 294, 296
последний суд
65, 66, 137, 139, 257, 346, 446
послушание в вере
178
посредник
126, 129, 168, 169, 170, 243, 291
похоть
156, 231, 381
праведность
77, 79, 180
праздник
121, 211, 214, 263, 365, 369, 415, 416, 417
праотец
105
превращение субстанций
311, 455
предвоскресная школа
403
предопределение
174
преломление хлеба
239, 240, 302, 306, 367–369, 371
прелюбодеяние
222–224
преображение
132, 134, 135, 341, 416
преодоление скорби
413
прерывание беременности
219
призвание
43, 104, 178, 275, 276, 326, 359, 361
примирение
107, 113, 116, 163, 169, 178, 179, 184, 268, 270, 375, 386, 388, 402
природа Иисуса Христа
52, 96, 97
притча
28, 116, 117, 118, 120, 137, 194, 197, 243, 330, 331, 339, 372, 380, 422
притчи Иисуса
120
провозглашение слова
59, 447
проклятие
175, 177, 178, 180
проповедь
41, 44, 45, 131, 238, 334, 366, 367, 372, 373, 374, 375, 376, 417
пророк
28, 44, 100, 102, 106, 107, 109, 110, 144, 145, 172, 180, 182, 192, 194, 263, 265, 266, 267, 274, 319, 320, 334, 344, 359, 360, 384
Просвещение
161, 355, 454
прощение (отпущение) грехов
50, 57, 61, 178, 239, 250, 252, 253, 268,

278, 280, 284, 287, 312, 313, 314, 334, 380, 381, 383, 384, 385, 386, 387, 388, 410, 412, 424, 443, 444, 445, 449
Пятидесятница
29, 30, 79, 143, 146, 147, 148, 239, 240, 252, 254, 294, 320, 321, 323, 367, 373, 376, 417, 418

Р

рабство
28, 30, 48, 76, 136, 157, 164, 168, 200, 203, 210, 213, 242, 293, 304, 307, 453
развод
223, 434, 435
разум
91, 96, 160, 161, 162
раскаяние
375, 385, 386, 387, 434
распятие
79, 123, 127, 415
Реформация
51, 353, 354, 357, 367
рождение от Девы
52, 56
рождение свыше
43, 45, 85, 140, 291, 300, 301, 324, 326, 335, 341, 369, 452
Рождество
358, 415, 418
рукоположение
282

С

самооткровение
5, 26, 27, 29, 30, 41, 79, 147, 205
самоубийство
220
сан
5, 6, 59, 60, 61, 63, 64, 68, 250, 253, 254, 255, 262–288, 300, 313, 314, 318, 357, 358, 359, 360, 361, 373, 390, 391, 445
сатана
90, 94, 154, 231, 272, 345, 346, 347, 348
свадебные юбилеи
393, 396, 398
свидетельствовать
28, 30, 32, 36, 38, 39, 41, 42, 44, 51, 54, 56, 63, 72, 74, 75, 76, 79, 80, 81, 82 и далее, 90, 97, 99, 100 и далее, 123, 124, 131, 132, 136, 137, 139, 141, 142, 146, 147, 158, 180, 182, 203, 204, 248, 250, 251, 255, 256, 259, 265, 272, 303, 320, 322, 325, 373, 374, 376, 377, 393, 397, 421, 425
Святое запечатление
65, 69, 285, 291, 292, 294, 299, 300, 301, 318–325, 335, 388, 391, 452
Святое крещение водою
52, 62, 65, 159, 256, 284, 287, 291–301, 317, 318, 321, 322, 324, 335, 389, 391, 445, 452, 455
Святое причастие
61, 63, 64, 115, 119, 121, 129, 252, 256, 268, 278, 280, 281, 284, 286, 287, 291, 292, 299, 301–305, 307, 308, 309, 310 и далее, 366, 369, 388, 391, 404, 409, 412, 414, 416, 418, 446
Святой Дух

29, 30, 31, 38, 40, 41, 51, 55, 57, 58, 72, 78–84, 86, 112, 136, 139–150, 166, 208, 253, 254, 275, 278, 282, 294, 313, 314, 319, 321, 325, 367, 375, 386, 396, 417, 455

святость
58, 74, 78, 208, 246, 249, 251, 259, 260, 282

священник
106, 107, 128, 165, 170, 263, 265, 266, 267, 277, 285, 286, 346, 360, 408

священнодействие
149, 282, 389, 393, 394

Священное Писание
5, 31, 33, 35, 37, 38, 39, 40, 42, 87–90, 99, 105, 139, 142, 153, 165, 184, 259, 264, 328, 329, 338, 343, 365, 366, 416

священнослужитель
61–64, 68, 244, 252, 254, 256, 269, 276, 281–286, 300, 301, 313–316, 359, 368, 372, 373, 386, 389, 390, 391, 396, 402, 403, 407, 408, 409, 429, 446

священство
65, 66, 108, 128, 173, 174, 242, 257, 258, 347, 446

семья
172, 432, 433, 435

Символ веры
47–70, 141, 352, 443, 444, 445, 457

синагога
48, 211, 238, 365, 366, 372, 376, 457

склонность к греху
292

слава
51, 57, 98, 102, 139, 268, 377, 381, 444

следование Христу
57, 65, 279, 280, 282, 300

служение
41, 58, 60, 61, 64, 68, 80, 84, 85, 88, 108, 125, 149, 150, 169, 170, 171, 204, 238, 244, 250, 251, 252, 254, 258, 259, 260, 263, 265–270, 276, 277, 278, 280–284, 286, 309, 356, 357, 359, 364, 365, 366, 384, 387, 390, 427, 428, 429, 431, 432

служение жертвоприношения
125, 238, 265, 365, 366, 384, 387, 427, 428

служение идолам
333

смерть
41, 54, 56, 63, 72, 77, 93, 94, 104, 107, 120, 122–129, 132, 133, 135, 145, 153, 156, 157, 158, 175, 180, 231, 239, 252, 268, 273, 294, 299, 303, 306, 308, 312, 314, 318, 328, 329, 331, 332, 345, 346, 381, 384, 399, 411, 415, 416, 458

смерть вторая
345

собственность
224, 225, 226, 232, 325

совесть
158, 159, 160, 325

сообщество
48, 52, 57, 59, 62, 121, 244, 245, 253, 255, 256, 259, 260, 292, 293, 325, 343, 348, 360, 445

сообщество святых
57, 59, 255, 445

сопровождение в скорби
411, 413, 414

сопровождение в умирании
412 и далее

спасение
6, 31, 57, 68, 76, 88, 101, 102, 103, 108, 113, 125, 128, 129, 130, 138, 149, 157, 163, 167, 168, 169, 170 и далее, 180, 182, 191, 229, 236, 237, 239, 240, 243, 247, 250, 258, 267, 272, 279, 290, 292, 293, 295, 296, 297, 303, 304, 306, 309, 315, 322, 338, 347, 351, 364, 391, 392, 399, 408, 416
Спаситель
28, 79, 99, 100, 101, 111, 112, 124, 168, 173, 191, 242, 259, 340, 369, 415
спасительная воля
58, 168, 169, 250, 334, 335
спасительные деяния
212, 214, 237
спиритизм
206
сребролюбие
232
«сто сорок четыре тысячи»
66, 342, 343, 358
Страстная пятница
415, 418
страсть
231
страх Божий
204, 208
суббота
201, 211
субботство
212, 214
субстанция
82, 311, 312, 453, 457
суд
65, 66, 80, 106, 137, 139, 182, 257, 341, 346, 446
сукцессия
275, 457
сущностные черты Церкви
248
сущность Бога
30, 67, 72, 73, 75, 77, 79, 91, 249
Сын Человеческий
104, 105, 116, 118, 121, 127, 137, 211, 305, 422

Т

таинство
171, 238, 252, 256, 257, 282, 290, 291, 292, 297, 299, 302, 303, 314, 315, 321, 323, 366, 370, 383, 387, 388, 452
тайна
79, 85, 86, 102, 173, 246, 294, 416
творение
5, 26, 27, 30, 54, 66, 75, 77, 86, 87, 90, 92, 152, 153, 154, 164, 165, 175, 176, 178, 179, 324, 344, 348, 365, 450
Творец
26, 27, 30, 45, 54, 58, 75, 78, 79, 84, 85, 203, 237, 417, 420
Творец всего нового
26
Тело и Кровь Иисуса Христа
314, 316
Тело Христово
197, 241, 454
терпение
76
толкование Священного Писания
39, 53, 68

толковать Священное Писание
39, 40, 365, 366
Тора
33, 180, 181, 198
традиция
53, 167, 209, 216
транссубстанциация
311
трапеза
252, 256, 257, 302, 304, 307, 308, 309, 369
трапеза воспоминания
252, 304, 307, 308
трапеза единения
256, 257, 309, 369
трапеза исповедания
308, 369
Триединство
26, 72, 73, 79, 80, 81, 83, 458
Тысячелетнее царство
167, 170

У

убийство
218, 219, 220
умершие
59, 115, 130, 133, 134, 137, 138, 330, 333–335, 340, 343, 345, 392, 400, 416
умирание
180, 411, 412, 414, 458
уничижил Себя Самого
4, 98
управление таинствами
252, 256, 257, 265, 269, 291, 292, 300
усопшие
41, 195, 197, 256, 257, 281, 316, 332–335, 347, 369, 389, 391, 392, 413
учение
6, 36, 41, 42, 52, 53, 82–84, 98, 155, 161, 191, 195, 250, 251, 274, 296, 328, 337, 338, 340, 342, 344, 346, 348, 351, 354, 368, 371, 450, 451, 453, 455, 458
учение апостолов
239, 240, 367, 368, 371
учение о двойственной природе
98
учение о спасении
41
учение об оправдании
354
ученики
98, 103, 119, 121, 127, 131, 132, 195, 272, 302, 322, 422
учители церкви
351
учитель
183, 366
учительная книга
33, 37, 38

Х

христианская этика
356
Христос
4, 29, 36, 39, 40, 41, 43, 44, 45, 55, 56, 58, 63, 66, 72, 73, 75, 77, 81, 85, 91, 92, 96, 97, 98, 99, 100 и далее, 110 и далее, 120, 121, 122, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130 и далее, 143 и далее, 154, 157, 163, 168, 174, 179,

182, 184, 185, 186, 187, 190 и далее, 202, 203, 205, 208, 211, 215, 218, 221, 223, 226, 228, 236, 238, 241 и далее, 251, 252, 254, 255, 263 и далее, 270, 272, 273 и далее

Ц

Царство Божье
113, 116, 117, 243, 244, 298, 309, 347, 378, 379, 382
Царство мира
65, 66, 107, 174, 243, 257, 346, 347, 348, 379, 446
царство смерти
55, 96, 130, 330, 445
церковные занятия
7, 395, 403, 407, 436
церковный налог
430
Церковь Иисуса Христа
57, 58, 62, 137, 236, 237, 238, 240, 242, 243, 244, 246, 248, 250, 252, 253, 254, 256, 257, 258, 259, 260, 263
Церковь-Невеста
66, 171, 236, 341, 344
Церковь Христова
59, 148, 239, 240, 241, 242, 246, 247, 248, 249, 250, 251, 252, 259, 260

Ч

человеческая природа (Иисуса Христа)
58, 96, 101, 121, 246, 248, 311, 312, 428
чудеса земных даров
114, 115, 116
чудеса Иисуса Христа
114
чудеса исцеления
114, 169
чудеса насыщения
114, 115, 116, 303
чудеса усмирения стихий
114, 115, 116

Э

эвтаназия
220, 456
эпоха Ветхого Завета
43, 45, 72, 107, 143, 144, 168, 170, 171, 177, 179, 180, 183, 184, 186, 204, 237, 263, 266, 298, 319, 331, 364, 384
эпоха Нового Завета
1, 3, 76, 77, 108, 144, 145, 172, 177, 200, 245, 366, 428, 437
эсхатологическая трапеза
309
эсхатология
338, 343, 459

Список сокращений

Ветхий Завет:

Быт	Книга Бытие
Исх	Книга Исход
Лев	Книга Левит
Числ	Книга Числа
Втор	Второзаконие
Нав	Книга Иисуса Навина
Суд	Книга Судей Израилевых
Руфь	Книга Руфь
1 Цар	Первая книга Царств
2 Цар	Вторая книга Царств
3 Цар	Третья книга Царств
4 Цар	Четвертая книга Царств
1 Пар	Первая книга Паралипоменон, или Хроник
2 Пар	Вторая книга Паралипоменон, или Хроник
1 Езд	Книга Ездры (Первая книга Ездры)
Неем	Книга Неемии
Есф	Книга Есфири
Иов	Книга Иова
Пс	Псалтирь
Притч	Книга Притчей Соломоновых
Еккл	Книга Екклесиаста, или Проповедника
Песн	Песнь песней Соломона
Ис	Книга пророка Исаии
Иер	Книга пророка Иеремии
Плач	Книга Плач Иеремии
Иез	Книга пророка Иезекииля
Дан	Книга пророка Даниила

Ос	Книга пророка Осии
Иоил	Книга пророка Иоиля
Ам	Книга пророка Амоса
Авд	Книга пророка Авдия
Иона	Книга пророка Ионы
Мих	Книга пророка Михея
Наум	Книга пророка Наума
Авв	Книга пророка Аввакума
Соф	Книга пророка Софонии
Агг	Книга пророка Аггея
Зах	Книга пророка Захарии
Мал	Книга пророка Малахии

Апокрифические книги:

1 Мак	Первая книга Маккавейская
2 Мак	Вторая книга Маккавейская
3 Мак	Третья книга Маккавейская
Вар	Книга пророка Варуха
2 Езд	Вторая книга Ездры
3 Езд	Третья книга Ездры
Иудифь	Книга Иудифи
Посл Иер	Послание Иеремии
Прем	Книга Премудрости Соломона
Сир	Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова
Тов	Книга Товита

Новый Завет:

Мф	Евангелие от Матфея
Мк	Евангелие от Марка
Лк	Евангелие от Луки
Ин	Евангелие от Иоанна
Деян	Деяния святых Апостолов
Иак	Послание Иакова
1 Пет	Первое послание Петра
2 Пет	Второе послание Петра
1 Ин	Первое послание Иоанна

2 Ин	Второе послание Иоанна
3 Ин	Третье послание Иоанна
Иуд	Послание Иуды
Рим	Послание к Римлянам
1 Кор	Первое послание к Коринфянам
2 Кор	Второе послание к Коринфянам
Гал	Послание к Галатам
Еф	Послание к Ефесянам
Флп	Послание к Филиппийцам
Кол	Послание к Колоссянам
1 Фес	Первое послание к Фессалоникийцам
2 Фес	Второе послание к Фессалоникийцам
1 Тим	Первое послание к Тимофею
2 Тим	Второе послание к Тимофею
Тит	Послание к Титу
Флм	Послание к Филимону
Евр	Послание к Евреям
Откр	Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис)

Перечень ссылок на Священное Писание

1 Ин
1, 1–3 . . . . . 29, 98, 251
2, 1 146
2, 12 386
2, 16–17 231
3, 1 85
3, 2 . . . . . 26, 138, 244, 268, 340, 343
3, 8 . . . . . 154, 157
3, 15 218
3, 18 195
3, 19–20 160
4, 1–6 273
4, 2 . . . . . 29, 146
4, 7–21 196
4, 9–10 415
4, 16 . . . . . 76, 78, 192, 249
4, 19 193
5, 2–3 192
5, 6–8 291
5, 20 96

1 Кор
1, 18 . . . . . 128, 184
1, 19–20 161
1, 21 161
2, 1–16 161
2, 6–16 72
2, 7–8 104
2, из 11 139
2, 10–12 39
3, 9 245
3, 11 252
3, 16–17 245
4, 1 . . . . . 39, 269, 313
6, 19–20 224
7, 10–11 и 39 . . . 223
8, 4 74
8, 5–6 205
9, 1–16 271
10, 1–4 100
10, 4 72
10, 13 380
10, 16–17 306
10, 17 316
11, 1 279
11, 17–32 305
11, 23 316
11, 23–26 306
11, 24–25 63
11, 26 . . . . . 308, 312, 369
11, 27 63
11, 29 315
12, 3 . . . . . 139, 146
12, 4–6 81
12, 4–7 283

12, 13 136
12, 20 241
12, 26–27 197
13 (гл.) 197
14, 1 193
15 (гл.) 89
15, из 3–4 128
15, 3–5 . . . . . 4, 48, 56, 184
15, 3–8 273
15, 14 131
15, 20 и 22–24 . . . 345
15, 21–22 132
15, 23 331
15, 24 346
15, 26 329
15, 28 . . . . . 154, 347
15, 29 . . . . . 333, 391
15, 42–44 . . . . . 59, 134
15, 44 и далее . . . 346
15, 45 и 47 91
15, 51 269
15, 51–52 340
15, 51–57 41
15, 52 132
15, 54–57 329
15, 55 331
15, 57 113
16, 2 212
16, 22 . . . . . 48, 138, 339

1 Пар
17, 11 329
25, 6 365

1 Пет
1, 1–2 81
1, 3–12 132
1, 14–15 232
1, 15–16 74
1, 19 304
1, 24–25 372
2, 5 . . . . . 148, 251, 430
2, 5–9 262
2, 9 . . . . . 65, 66, 173, 325
2, 9–10 . . . . . 242, 249
2, 11–17 67
2, 13 439
2, 21–24 . . . . . 125, 128
3, 9 178
3, 15 . . . . . 4, 213
3, 18–20 . . . . . 130, 334
3, 19 . . . . . 56, 89
3, 19–20 329
3, 20–21 . . . . . 237, 293
3, 21 159
4, 6 . . . . . 130, 334
4, 14 140
5, 2 401
5, 2–4 244

1 Тим
1, 5 192
2, 1 423
2, 4 379
2, 4–6 334
2, 5–6 169
2, 5–7 246
3, 2 и 8–9 283
3, 2 и 12 221
3, 15 . . . . . 148, 245
3, 16 . . . . . 29, 49, 99
4, 14–15 134

5, 9 221
6, 10–11 232

1 Фес
1, 1 271
2, 7 271
4, 3–4 224
4, 13–18 . . . . . 138, 400
4, 14–18 273
4, 15–17 . . . . . 134, 340
4, 16 . . . . . 331, 335
4, 16–17 66
5, 2 138
5, 9 341
5, 17 423
5, 23 94

1 Цар
1, 15 421
2, 1–10 421
10, 6 144
16, 12–13 320
16, 13 . . . . . 80, 140, 144
16, 14 144
28 (гл.) 89

2 Кор
1, 21–22 319
1, 23 209
1, 24 278
3, 6 267
3, 7–8 268
3, 8 268
3, 9 268
3, 11 275
3, 17 140
4, 17–18 89
5, 2 и 4–5 341
5, 10 341
5, 17 324
5, 17–19 169
5, 18–19 268
5, 19 . . . . . 76, 184
5, 20 . . . . . 108, 269, 402
5, 21 . . . . . 111, 384
6, 16 149
9, 6–8 431
10, из 4–5 162
11 (гл.) 271
11, 2 . . . . . 270, 341, 374
11, 14 152
13, 4 133
13, 13 . . . . . 81, 84, 207, 389, 391

2 Мак
7, 28 55
15, 11–14 333

2 Пет
1, 10–11 173
1, 20–21 31
2, 4 153
3, 8 76
3, 9 138

2 Тим
1, 9–10 329
3, 2 216
3, 15–16 31

2 Фес
2, 3–4 154

2, 7 152

2 Цар
11 (гл.). 231

3 Цар
8, 13 148
21 (гл.). 227

4 Цар
5, 1–14 294

Авв
1, 12 74

Ам
5, 21–22 и 24 . . . 204

Быт
1, 1 85
1, 1–31. . . . . 79, 152
1, 2 140
1, 2 . . . . . 79, 144
1, 26 . . . . . 55, 80, 86, 152
1, 26–27. 92
1, 26–30. 90
1, 27–28 433
1, 28 . . . . . 160, 435
1, 28–30 . . . . . 164, 176
1, 31 . . . . . 77, 90, 164
2, 1–4 79
2, 2–3 210
2, 7. . . . . 91, 143, 144
2, 7–8 и 19. 86
2, 15 438
2, 16–17 . . . . . 92, 152, 155
2, 17 156
2, 18 433
2, 24 433
3, 1 342
3, 1–7 152
3, 4–5 154
3, 5 156
3, 6 . . . . . 155, 231
3, 7–10 93
3, 8–10 156
3, 12 156
3, 15 . . . . . 93, 100, 237
3, 16–19 . . . . . 93, 157
3, 17 438
3, 17–18 164
3, 19 . . . . . 328, 400
3, 21 157
3, 23–24 . . . . . 155, 296
3, 24 89
4, 3–4 427
4, 4–5 427
4, 6–8 156
4, 10 166
4, 15 157
4, 26 420
6, 1–8 172
6, 5–7 и 17. 156
8 (гл.). 365
8, 22 . . . . . 90, 176
9, 1 и 11. 176
9, 1–3 220
11, 1–8 156
12, 1–4 43
12, 2–3 177
12, 3 172
14, 17–20 100

14, 18–19 264
14, 18–20 303
15, 15 329
16, 7–11 и 13 . . . 80
18 (гл.) 80
22, 1–18 380
28, 13–15 172
28, 19 365

Втор

4, 13 . . . . . 198, 199
5, 2–3 199
5, 6–21 . . . . . 200, 201, 202
5, 21 230
5, 15 210
5, 16 214
5, 22 199
6, 4 и 6–7 . . . . . 48, 73
6, 4–5 203
6, 5 186
6, 6–7 . . . . . 403, 436
6, 6–9 199
6, 13 209
6, 25 180
7, 6–8 . . . . . 172, 242
7, 7–8 192
7, 7–16 199
10, 20 209
11, 18–19 403
11, 26–28 . . . . . 177, 180
18, 10–11 89
18, 11 330
18, 15 264
18, 18 109
19, 18–19 228
23, 22 165
26, 5–9 48
28, 3–6 177
30, 14 158
32, 3 . . . . . 206, 421
32, 4 . . . . . 77, 421
32, 6 . . . . . 43, 85

Гал

1, 11–12 269
1, 19 271
2, 9 271
3, 14 177
3, 23–24 183
3, 27 299
4, 4–5 . . . . . 168, 239
4, 6 140
5, 19–25 232
5, 22–23 . . . . . 325, 374
6, 10 . . . . . 196, 429

Дан

3, 86 334
7, 13–14 104
10, 13 89
12, 1 . . . . . 89, 344

Деян

1, 2–3 . . . . . *120*
1, 3 133
1, 3–11 417
1, 4–5 134
1, 8 . . . . . 140, 143, 249, 275
1, 9–11 57
1, 11 . . . . . 66, 134, 137, 339
1, 14 423
1, 15–26 . . . . . 271, 272

1, 16 144
1, 21–22 271
1, 24–25 423
2, 1 417
2, 1–4 321
2, 14 . . . . . 272, 373
2, 15–18 320
2, 36 129
2, 38 . . . . . 140, 143, 239, 295, 321
2, 38–39 300
2, 41 295
2, 42 . . . . . 240, 250, 302, 367
2, 46 302
3, 12–26 373
3, 18 145
4, 10 и 12 378
4, 12 . . . . . 101, 157, 168, 279
4, 18–19 439
4, 23–31 423
4, 25 144
4, 32 196
5, 3–4 140
5, 29 . . . . . 68, 216, 438, 439, 441
5, 30–32 131
6, 4 269
6, 6 . . . . . 274, 423
7, 56 104
8, 1 350
8, 12–17 . . . . . 143, 268, 322
8, 15–17 273
8, 18 322
8, 38 300
9 (гл.) 350
9, 3–6 133
10 (гл.) 272, 322, 350
10, 37–38 321
10, 37–43 . . . . . 49, 142
10, 44–48 300
10, 47 294
11 (гл.) 350
11, 1–18 272
11, 19 350
12, 2 275
12, 12 423
13, 1–4 271
13, 4 140
13, 9–10 146
13, 26–41 273
13, 34–35 133
13, 37–38 312
13, 47 . . . . . 169, 279
14, 4–14 271
14, 14 350
15, 1–29 . . . . . 272, 350
17, 1–4 273
17, 22–31 373
17, 27 378
19, 1–6 . . . . . 294, 322
19, 5–6 300
19, 6 273
20, 7 212
20, 29 226
28, 25 145

Евр

1, 2 . . . . . 86, 136
1, 5 97
1, 14 88
2, 14 . . . . . 98, 126, 331, 415
2, 14–15 130
2, 17 108

3, 1 108
3, 7 . . . . . 72, 213
4, 4–11 212
4, 14–15 267
4, 15 . . . . . 98, 112
5, 8–9 191
5, 9 169
5, 10 303
6, 7 176
7 (гл.) 100
7, из 19 108
7, 23–27 267
7, 24–25 108
8 (гл.) 428
8, 5 . . . . . 108, 239
9 (гл.) 128, 428
9, 15 125
9, 15–22 32
9, 24 134
9, 27 329
9, 28 138
10 (гл.) 428
10, 1 239
10, 9–10 379
10, 10 428
10, 18 384
10, 20 125
10, 23 338
10, 37 138
11, 1 и 6 42
11, 3 . . . . . 55, 75, 86
11, 4 427
11, 6 163
11, 39 163
12, 1 190
12, из 2 . . . . . 77, 190
12, 22–24 243
13, 4 224
13, 16 429

Еккл

5, 9 232

Еф

1, 3; 4; 7; 9 и др. . . 178
1, 3–7 431
1, 5 85
1, 7 . . . . . 101, 380
1, 13 319
1, 16–23 423
1, 20–23 136
1, 22–23 241
2, 11–18 43
2, 22 148
3, 1–7 41
4, 4–6 81
4, 11 274
4, 13 241
4, 13–14 405
4, 15 242
4, 25 228
4, 30 319
5, 2 428
5, 4 208
5, 21–33 433
5, 25; 28–33 222
6, 1 216
6, 4 216

Зах

5, из 8 138

7, 12 145
9, 9 . . . . . 100, 107, 415
11, 12–13 . . . . . 121, 122
12, 10 126

Иак
1, 13–15 381
1, 15 231
1, 18 325
1, 21 279
1, 22–24 374
2, 1–9 196
2, 10 199
2, 15–17 186
4, 17 165
5, 12 209
5, 15–16 423

Иез
11, 5 . . . . . 44, 145
16, 9 294

Иер
15, 16 379
23, 5 106
31, 9 85
31, 31 103
31, 33–34 200
32, 9 122
50, 29 74

Ин
1, 1 . . . . . 81, 97, 238
1, 1–3 . . . . . 86, 115
1, 1–18 97
1, 14 . . . . . 29, 55, 81, 96, 97, 102, 415
1, 14–18 85
1, 18 . . . . . 55, 97
1, 29 . . . . . 126, 304, 344
1, 29–34 320
1, 29 и 33–34 . . . 112
1, 32–34 141
1, 49 106
2, 1–11 . . . . . 115, 304
2, 11 114
2, 19 127
2, 21–22 127
3, 3 и 5 244
3, 5 . . . . . 125, 300, 324
3, 13 416
3, 16 . . . . . 76, 163, 192, 334
4, 23–24 204
4, 24 422
4, 42 168
5, 21 114
5, 22 и 26–27 . . . 66
5, 25 130
5, 39 39
6, 1–15 303
6, 26–51 304
6, 27 320
6, 35 . . . . . 118, 303
6, 44 99
6, 51 . . . . . 115, 379
6, 51–58 369
6, 53 . . . . . 121, 305
6, 54 и 56 305
6, 68–69 272
6, 56 64
7, 16 68
7, 39 145

8, 2–11 223
8, 12 118
8, 24 . . . . . 163, 385
8, 44 . . . . . 154, 229
8, 51 43
10, 1 226
10, 9 118
10, 11 . . . . . 118, 401
10, 11–16 244
10, 17–18 384
10, из 18 131
10, 25–28 244
10, 27–28 401
10, 30 . . . . . 81, 99, 102
11, 1–44 115
11, 1–45 329
11, 5 408
11, 17–44 133
11, 25 118
11, 25–26 115
11, 41 377
11, 41–42 423
12, 7 120
12, 13 107
12, 26 262
13, 4 119
13, 15 278
13, 20 278
13–16 (гл.) 109, 119
13, 30 121
13, 34 249
13, 34–35 195
14, 1 . . . . . 43, 163
14, 3 . . . . . 57, 137, 339
14, 6 . . . . . 99, 118, 229
14, 9 205
14, 15 192
14, 16 . . . . . 140, 146
14, 16–17; 26 44
14, 26 278
14, 21 и 23 192
14, 23 43
14, 24–26 367
14, 26 . . . . . 141, 146
15, 5 118
15, 5–6 278
15, 10 191
15, 26 . . . . . 141, 146, 321
16, 7 . . . . . 141, 145
16, 8 146
16, 9 165
16, 12–14 40
16, 12–13 146
16, 13 . . . . . 140, 229, 369
16, 14 . . . . . 136, 146, 369
16, 13–15 . . . . . 72, 81
16, 14–15 141
16, 28 . . . . . 104, 134, 416
17 (гл.) 119, 426
17, 1 377
17, 12 401
17, 16 119
17, 17 229
17, 18 265
17, 18 и 20 44
17, 18–19 279
17, 19 249
17, 20 249
17, 20–21 . . . . . 316, 423
17, 20–23 . . . . . 249, 281
17, из 24 134
18, 11 121

18, 28 . . . . . 56, 122
18, 33–37 107
19, 12 122
19, 19–20 107
19, 26–27 124
19, 27 215
19, 28 124
19, 30 124
19, 36 126
20, 1 212
20, 17 416
20, 19–23 132
20, 19 и 26 133
20, 21 278
20, 21–23 . . . . . 264, 265
20, 23 . . . . . 60, 250, 278, 385, 386
20, 28 . . . . . 99, 103
21, 1–14 133
21, 15–17 . . . . . 133, 244, 272, 281
21, 25 31

Иов
1, 6 153
10, 21–22 330

Иоил
2, 28–29 320
2, 28–32 147
3, 5 185

Ис
1, 10–17 180
1, 18 384
6, 2–7 89
6, 3 . . . . . 74, 80, 368
7, 14 105
9, 6 . . . . . 100, 346
9, 6–7 28
11, 6–8 164
28, 16 185
42, 1 105
43, 3 74
45, 21–22 74
52, 13–14 112
53, 3; 4 и 5 126
53, 4–6 185
53, 4–7 344
53, 5 112
53, 6 126
53, 11 105
53, 12 123
54, 8 76
55, 1 307
58, 13–14 211
61 (гл.) 103
61, 1 184
63, 15–16 43
63, 16 207
65, 17 347
65, 20–21 346

Исх
3, 2–5 80
3, 6 28
3, 14 . . . . . 73, 77, 207
4, 22–23 85
12 (гл.) 304
12, 43–46 126
13, 21–22 28
15, 26 114
16, 4–30 211
16, 4–36 303

19, 6 265
20, 2–17 . . . . . 200, 201, 202
20, 3 73
20, 8 365
20, 8–11 210
20, 9 438
20, 12–17 194
20, 17 230
20, 24 365
21, 12–14 218
21, 16 225
21, 28–30 168
21, 32 121
22, 1–9 225
25, 30 307
31, 3 144
32 (гл.) 205
34, 28 . . . . . 198, 199

Иуд
6 153
9 89

Кол
1, 14 381
1, 15 . . . . . 91, 97
1, 15–20 . . . . . 41, 49
1, 16 . . . . . 55, 86, 136
1, 18 . . . . . 60, 136, 241
1, 26–28 269
1, из 27 139
2, 9 99
2, 12–13 299
2, 19 242
3, 1 57
3, 4 . . . . . 343, 382
3, 12–14 197
3, 14 249
3, 16 393
3, 20 216

Лев
1–7 (гл.) 427
15, 13–15 293
15, 14 428
19, из 2 74
19, 11 228
19, 18 . . . . . 186, 194
19, 22 384
19, 33–34 194
23 (гл.) 365
24, 16 122
25, 39 168

Лк
1, 11–12 и 29 . . . 89
1, 19 89
1, 27 56
1, 31–33 111
1, 32–33 106
1, 35 . . . . . 56, 111, 141
1, 37 75
1, 46–55 421
2, 9–10 89
2, 11 111
2, 13 88
2, 51 215
2, 52 98
3, 21–22 422
3, 22 112
4, 1; 18 и 21 142
4, 14 . . . . . 142, 143

4, 16 211
4, 17–21 39
4, 18 184
5, 1–11 115
5, 17 143
5, 21 384
6, 6–11 211
6, 12 422
6, 12–16 . . . . . 119, 239
6, 13 172
7, 11–15 329
7, 13–15 115
7, 48 386
6, 13–16 270
8, 15 117
9, 22 127
9, 28–36 423
9, 30–31 . . . . . 329, 334
10, 25–37 194
10, 30–35 117
11, 1 422
11, 2–4 376
11, 5–10 422
11, 20 114
12, 40 137
12, 50 294
15, 4–32 117
16, 19–31 330
17, 21 . . . . . 113, 243
17, 34 341
18, 1–8 422
18, 9–14 117
18, 10–14 422
19, 1–10 226
19, 5 408
19, 8 . . . . . 226, 386
19, 9 408
19, 10 104
20 (гл.) 120
21, 1–4 430
21, 36 . . . . . 339, 422
22, 14 . . . . . 119, 278
22, 14–20 305
22, 18 309
22, 19 . . . . . 302, 313, 369
22, 19–20 . . . . . 278, 305
22, 31–32 272
22, 32 281
22, 41–44 423
22, 41–46 423
22, 42 . . . . . 121, 190, 377
22, 54–62 122
23, 2 228
23, 12 122
23, 28 123
23, 34 . . . . . 123, 423
23, 43 123
23, 46 . . . . . 125, 377, 423
24, 1 212
24, 13–31 302
24, 25–35 132
24, 27 39
24, 34 48
24, 36 133
24, 44 39
24, 46 131
24, 49 147
24, 52 99
24, 21 106
24, 30 133
24, 34 133
24, 40–43 133

Мал
2, 7 285
2, 13–16 222
3, 1 100
3, 10 430

Мих
3, 8 145
5, 2 . . . . . 28, 100, 111
6, 8 181

Мк
1, 1 103
1, 10–11 . . . . . 81, 294
1, 13 и 23 153
1, 15 . . . . . 109, 113
1, 23–28 114
1, 35 423
2, 1–12 114
2, 5 и 10 384
2, 13–17 303
2, 27 211
3, 11 114
3, 13–19 270
3, 14 119
3, 29 386
5, 22–24 115
6, 30–44 115
7, 9–13 215
7, 20–23 . . . . . 222, 226
8, 1–9 115
9, 9 и 31 127
9, 30–31 131
10, 9 223
10, 11–12 223
10, 14 298
10, 17–19 215
10, 17–21 199
10, 27 75
10, 34 131
12, 30 193
12, 30–31 438
12, 36 . . . . . 72, 144
13 (гл.) 109
13, 22 154
13, 31 109
14, 22–25 305
15, 34 124
16, 2 212
16, 15 . . . . . 249, 373
16, 16 . . . . . 44, 299
16, 19 134

Мф
1, 1 105
1, 18 . . . . . 56, 141
1, 21 101
1, 22–23 105
2, 1–11 111
2, 2 106
3, 15 294
3, 16 320
3, 16–17 141
3, 17 . . . . . 99, 294
4, 1 . . . . . 112, 153
4, 4 371
5, 16 85
5–7 (гл.) 109, 119
5, 21–22 218
5, 27–28 231
5, из 28 222
5, 33–37 209

5, 44–45 и 48 . . . 123
5, 45 176
6, 5–8 422
6, 92 . . . . . 74, 85, 207, 422
6, 9–13 . . . . . 370, 376, 377, 382
6, 12 . . . . . 387, 410
6, 14–15 380
7, 12 . . . . . 182, 194, 195
7, 28–29 372
7, 29 366
8, 23–27 115
9, 2–6 169
9, 6 104
9, 18–26 . . . . . 115, 329
10, 2–4 271
10, 7 373
10, 19–20 146
10, 40 271
11, 5 101
11, 10 100
11, 25–27 423
11, 27 . . . . . 85, 96
12, 5 165
12, 8 . . . . . 104, 199, 211
12, 40 . . . . . 104, 127
13 (гл.) 116, 243
13, 31–33 117
13, 34–35 116
13, 44–46 117
14, 23 423
15, 18–19 228
15, 19 231
15, 32–38 304
15, 32–39 115
16, 13–20 422
16, 16–17 163
16, 18 239
16, 18–19 . . . . . 272, 280
16, 24 300
16, 26 . . . . . 169, 384
17, 5 99
17, 9 104
17, 12 104
18, 10 88
18, 18 278
18, 20 370
18, 21–35 . . . . . 118, 380
19, 4–5 221
19, 4–6 433
19, 5–6 221
19, 6 222
19, 9 223
19, 14 291
19, 16–22 199
19, 16–23 226
19, 18 228
19, 18–19 194
20, 28 104
20, 18–19 127
21, 9 . . . . . 264, 415
22, 36 192
22, 37–39 194
22, 37–40 . . . . . 186, 194
22, 39 195
24 (гл.) 109
24, 21 344
24, 29–30 345
24, 37–39 118
24, 40–41 341
24, 42 339
24, 43–51 339
24, 44 118

25, 1–13 118
25, 1–30 339
25, 14–30 118
25, 34–46 429
25, 35–36 . . . . . 117, 401
25, 46 328
26, 20–29 239
26, 26 . . . . . 302, 316
26, 26–28 121
26, 26–29 305
26, 28 313
26, 38 98
26, 53 88
26, 57–66 228
27, 1–5 122
27, 9–10 122
27, 24–25 123
27, 54 125
27, 57–66 125
28, 1 212
28, 5–6 132
28, 11–15 . . . . . 132, 228
28, 18 154
28, 18–19 81
28, 18–20 . . . . . 271, 300, 401
28, 19 . . . . . 207, 249, 250, 294
28, 19–20 . . . . . 44, 60, 73, 172, 239, 265, 368
28, 20 . . . . . 136, 146

Нав
24, 23 48

Ос
6, 2 131
12, 10 28
13, 4 28

Откр
1, 1 138
1, 5 . . . . . 107, 110
1, 7 345
1, 8 75
1, 18 130
3, 1 259
3, 10 344
3, 11 339
3, 14 228
4 (гл.) 87
4, 8 74
4, 8–11 368
5 (гл.) 87
6, 8 329
6, 9–11 329
7, 3 . . . . . 319, 344
11, 15 . . . . . 107, 110
12 (гл.) 245, 257
12, 5 342
12, 5 и 12 344
12, 6 344
12, 9 342
13, 10 и 15 345
14, 1 . . . . . 66, 209
14, 1–5 342
14, 4 325
14, 12–13 345
14, 15 342
16, из 7 77
19, 6–7 . . . . . 243, 378
19, 6–9 343
19, 7 . . . . . 137, 341
19, 7–9 325

19, 11–16 345
19, 20 345
20, 1–3 345
20, 4 345
20, 4 и 6 66
20, 5–6 . . . . . 341, 345
20, 6 . . . . . 174, 258, 329, 346, 347
20, 7–8 154
20, 7–10 347
20, 10 154
20, 11–15 347
20, 14 . . . . . 329, 346
21 (гл.) 171, 258
21, 2 245
21, 3 . . . . . 243, 347
21, 4 136
21, 8 329
22 (гл.) 258
22, 3–5 . . . . . 257, 347
22, 4 319
22, 7 339
22, 12 и 20 . . . . . 138, 339
22, 17 и 20 342

Прем
2, 23 171
3, 1–3 332
7, 17 161
8, 1 77
11, 25–27 86
12, 1 86
12, 13 74
13, 3–5 27

Притч
1, 8 215
2, 17 222
6, 19 229
19, 9 228

Пс
8, 7 90
18, 2 27
18, 13 182
19, 7 102
23, 4 330
28, 1 243
44, 6–10 103
48, 16 330
50, 6–7 185
50, 7 296
50, 12–14 421
50, 13 . . . . . 44, 144, 320
77, 5–7 403
88, 11–13 330
89, 3 75
94, 6 421
102, 8 76
102, 20 89
103, 24 86
105, 1 421
109, 1 144
109, 4 265
115, 17 330
117, 24 213
118, 160 77
121 238
126, 3 402
129, 7–8 168
134, 6 75
138 378
138, 2–4; 8–10 . . 75

150 392

Рим

1, 1 и 5 368
1, 5 191
1, 9 209
1, 18–20 42
1, 19–20 27
1, 20 90
1, 30 216
2, 14–15 . . . . . 159, 179
2, 15 181
3, 19–20 182
3, 20 199
3, 22; 29–30 43
3, 24 384
3, 24–26 77
3, 25–26 384
3, 28 186
3, 30–31 185
4, 8 384
4, 17 86
4, 25 158
5, 5 . . . . . 143, 192, 193, 324
5, 12 156
5, 18 . . . . . 77, 186
5, 18–19 . . . . . 157, 296
5, 19–20 183
6, 3–8 299
6, 8–11 412
6, 9 133
6, 17 191
6, 22 412
6, 23 . . . . . 77, 156, 157, 328
7, 2–3 223
7, из 7 186
7, 7–10 182
8, 9 . . . . . 140, 149
8, 11 131
8, 14 148
8, 14–17 . . . . . 65, 85
8, 15 425
8, 15–18 325
8, 16 . . . . . 140, 325
8, 17–18 138
8, 18–22 153
8, 21 157
8, 19–22 . . . . . 136, 164
8, 26 . . . . . 140, 420
8, 28 426
8, 29 . . . . . 174, 377
8, 33–34 134
8, 37–39 174
9, 10–20 173
10, 4–5 185
10, 9 . . . . . 48, 103
10, 10–13 185
10, 16–17 246
10, 17 . . . . . 44, 372
11, 33 161
11, 36 193
12, 1 428
12, 4–5 241
13, 1 . . . . . 438, 439
13, 1–7 67
13, 7 438
13, 8–10 . . . . . 194, 200
13, 9 231
14, 7–9 414
14, 9 . . . . . 130, 169, 249, 391
14, 10 341
14, 24–25 . . . . . 191, 374

15, 2 195
15, 7 196
15, 19 140
16, 7 271

Сир

1, 14 193
3, 12 215
7, 37 413
17, 5 160

Суд

3, 10 . . . . . 80, 144
6, 11–16 80
6, 34 144
11, 29 144
13, 25 144

Тит

1, 5 и 7 274
2, 4 216
2, 12–14 191
3, 1 439
3, 5 . . . . . 143, 294
3, 5–7 85

Тов

8, 4 и 7 222
10, 12 215
12, 15 89
12, 15–18 88

Флп

1, 8 209
1, 19 140
2, 3 284
2, 3–4 428
2, 5 77
2, 5–11 4
2, 6–8 . . . . . 98, 428
2, 6–11 . . . . . 41, 49
2, 7 294
2, 8 . . . . . 96, 157
2, 9–10 130
2, 9–11 . . . . . 56, 104, 378
3, 12–16 78
3, 20–21 340
3, 21 . . . . . 133, 134
4, 7 161

Числ

5, 6–7 386
6, 22–27 365
6, 24–26 . . . . . 80, 394
11, 25–29 144
20, 23–24 329
21, 7 421
21, 8–9 205
27, 12–13 329
28, 9–10 211
35, 6–34 218
35, 30 227

От составителей

При составлении русскоязычного текста «Катехизиса Новоапостольской церкви» были использованы правила русской орфографии и пунктуации, изложенные в «Правилах русской орфографии и пунктуации. Полный академический справочник» / Под ред. В.В. Лопатина. – М.: АСТ, 2009. – 432 с., – подготовленный в секторе орфографии и орфоэпии Института русского языка имени В.В. Виноградова РАН и одобренный Орфографической комиссией при Отделении литературы и языка РАН.

При цитировании библейских текстов использовалась «Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета» в Синодальном переводе. – М.: Российское Библейское общество, 2008. – 1337 с.

Названия книг Священного Писания в ссылках приводятся в сокращенном виде (см. Список сокращений).

Издание Международной Новоапостольской церкви

КАТЕХИЗИС НОВОАПОСТОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ

Перевод на русский язык: *М. Гойсан, В. Ироо, В. Данилов, В. Дьяченко, С. Евстигнеев, Т. Ускова*
Технические редакторы: *В. Ироо, Н. Кафтайлова*
Корректоры: *Р. Мрыхин, Т. Ускова*
Оформление: *EINDRUCK visuelle Kommunikation GmbH, Saarlouis*
Компьютерная верстка: *Т. Ускова*

Издатель: религиозная организация «Управленческий центр
Новоапостольской церкви в России»
(по поручению Международной Новоапостольской церкви)
117105, г. Москва, Варшавское шоссе, дом 27, корпус 1
Тел: (495) 954-00-50, Факс: (495) 954-00-30
www.nak.org.ru / E-mail: info@nak.org.ru

Подписано в печать: 01.10.2012 г. Формат: 60x90 1/16
Печать офсетная. Бумага офсетная.
Гарнитура «Minion Pro». Усл.печ.л. 20,95.
Тираж: 2000 экз. Заказ № 398 от 8.10.2012 г.

Отпечатано в соответствии с предоставленной электронной версией
оригинал-макета в ООО «Марсель»
344030, г. Ростов-на-Дону, ул. Вяземцева, 33
тел: (863) 283-10-61